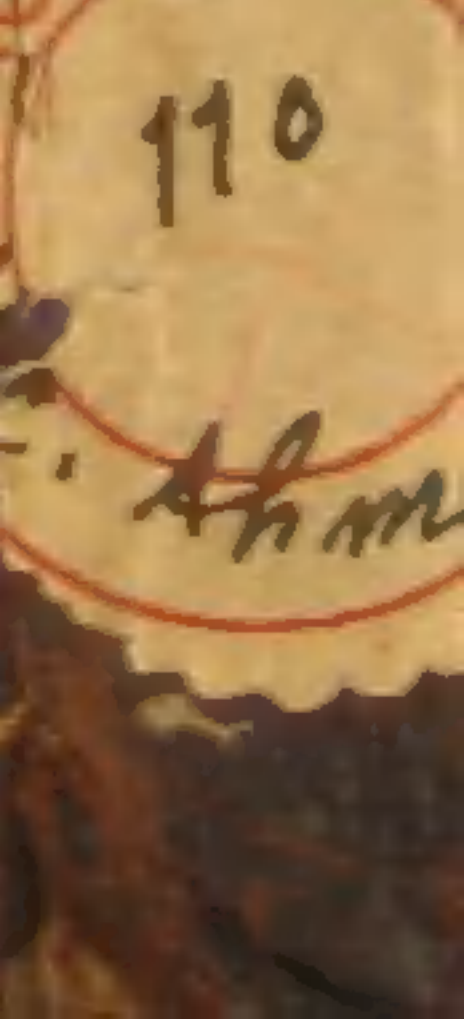




KOPRULUK  
110  
Ahmed









رجل طلق امراته لم تطلق فلتحل له حتى يزوجها أو غيره فانه اذا اوجله في سقا  
 اذا انقضت عدتها فترجع اليه او الى غيره ثم رفع اليه الصبي فزوجها  
 ثم تزوجها الاول فله ما في رواية اخرى من عدتها

الحسن ما يتوفاك من صكرك ياك ابدت الوب اكل ركعت استخرا فانه  
 استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه  
 استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه

الحسن ما يتوفاك من صكرك ياك ابدت الوب اكل ركعت استخرا فانه  
 استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه  
 استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه

فرف الى امره وقته . حسبنا الله ونعم الوكيل على الله

سنة صفة بولها وقية  
 اللَّهُمَّ لَا تُهْلِكْ إِلَّا مَا بَعَلْتَهُ سَهْلًا أَنْ تَحْمِلَ آخِرَتِ  
 سَهْلًا إِنْ أَتَيْتَ

أَلَا أَنْتَ رَاقٍ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ  
 وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ  
 مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأُتُوذُ  
 بِكَ مِنْ قَاطِعِي لَذَنِّي فَإِنِّي قَائِلٌ لَكَ تَقَبَّلْ تَقَبَّلْ  
 إِلَّا أَنْتَ

# فتاوى سيف الحكم

قد اقبل الى ملك القصر  
 الحكام في عهد الله  
 عونها  
 الى الدار

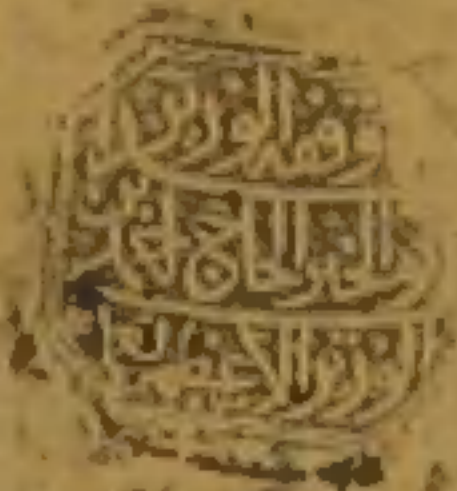
سنة صفة بولها وقية

الحسن ما يتوفاك من صكرك ياك ابدت الوب اكل ركعت استخرا فانه  
 استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه  
 استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه استخرا فانه

ادف قوه سنة شكونه في قمره  
 معاذت الله طهره من دنه  
 شكونه في قمره  
 معاذت الله طهره من دنه



طاعون المحون بحمدى مرعدين شرفه  
 او فخر كونه يومئذ فيه  
 يا حافظ البرايا احفظنا من البلياء من جميع الورد



الحمد لله الذي رفع قدر عباده في العلم في كتاب الدين والصلوة على نبي الله  
 الامام ومن جعل نبوته حج الوعد وسكون الانحاز وعلى الله واصحابه الذين صاروا  
 نجومًا من سماء الشرف واليقين **وبعد** فان عبده الامام مصطفى ابن الشيخ محمد واهله  
 ربهم من الكون في مصاهيهم بفضل الانحياز من انزل عليه سورة الكوثر صميم سرير  
 تلك فضل الله كشورستان فضائل ايقان اولاد سابقا شيخ الاسلام بروي محمد  
 اخذ في حفر نيلك جمع وتاليف بورد قاري ششمن نشين رياض السلاطین مرحوم  
 بجمل فديك رفعة خامه مجزى باي اولاد صور فتاوى فتوى ابواب وفصول  
 ايله رضاه الله تعالى وحسنه لروح رسوله على خير وجه ايدىكم من الفتاوى نامان  
 اولاد بحجرتك مسائل رضاه احكام اراضى سلطانك تمت بحول الله تعالى  
 تحرير ايدىك بسم الله الرحمن الرحيم وتوسيم انتم من مستفيد اولاد ارباب فضائل اولاد  
 بيان من ذلك بوجه اخذ في بفرغ عصيان اولاد عبد كثير الاقام والدين واستاد  
 حدى بلية قرآن فاتحة الكتاب ايله ياد ايدوب واقع اولاد خطا وخطا كرك  
 ايله اصلاوح بورد لروى منصوص لاولاد طوبى له من جود بركه برسالة في تحرير ايدىكم  
 وجه اودر كتابى وبارى وفصل ايله نقل ايدوب نقل من كتاب العلون ايله مكتفى اولاد  
 لوالهتم يا ولي التوفيق احمل له لنا خير في **فصل في طهارة والصلوة** اسلام بول ايجاه  
 بر وجهت سجد اولسه مؤذنى اولسه اذا شرفان قلنسه شرعا جائز بدار بيان  
 بول الله **الواجب** انما اذا ترك ايلك سنة مؤذنة ترك اول جماعت حرام  
 شفاعته مستحب اولاد **سعدى** المرحوم من صفة بعض سبل الفرقية لزيد اصله مجد  
 اولاد بول اهل السجى جماعته غار قلنسه لرحاكم شربت شريفة نريد له جبر مسجود  
 بايدوب غار قلنسن احوال التلوى نريد نولام اولاد **الواجب** اولاد اولاد اولاد  
 قرائك اهلن جبر ايله مسجود بنا ايند ويصلونه مداوت ايندرك ايجوا ولاية  
 ممالك محبة اربعين وسجاعة نارسجده مؤكدا احكام شريفة واره اولشدر موجد

110  
 مكتبة  
 زكي كوجى  
 اصفا  
 مكتبة  
 مكتبة  
 مكتبة

اياله عمل اولنق لازم كنه ابو السعود الحنفى **الاجاز** من شعائر الاسلام حتى لو انتع  
 اهل مصر وقرية او محلة اجبرهم الامام فان لم يفعلوا فالعلم بالسلوك ولوا اهل مصر ترك  
 الاذان والاقامة ولجاعة قائلهم الامام لانه من معالم الدين وشعائر خزانة المفتين  
 وكتاب الصلوة من مروضات السجود اخذ في الرصد عن محمد اذا اجتمع اهل بلدة على ترك  
 الاذان والاقامة ولجاعة يعا تلون وان لم يكن فخرها كصلوة العيد فانه يعا تلون على كرا  
 بجاول الواحد حيث يؤذ بعل ترك ويجسرو لا بقائل خزانة الفتوى **فصل في الاذان** **قال**  
 ويؤذ ب الرجل وله الصغير على الطهارة والصلوة اذا علمها ولا يجز عليه الغرافين بها  
 ولا من غيرهما حتى يبلغ لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من واجبا نكح  
 بالصلوة اذا بلغوا سبعا واربعم عليها اذا بلغوا عشرة او ثمانية لم يخلو به و  
 يعتاد لا على سبيل الوجوب من شرح مختصر الفتاوى في فصل في ستر العورة فريضة من الصلوة  
**نعم** وغيره ترك للجاعة بغير عذر يجب التغير وبانتم الميران بالشكوى عنه **يجب** يستغل  
 بتكرار الفقه ليله وراز ولا يحضر للجاعة لا تقبل شهادته ولا يعذر الامام والمؤذن  
 والمجيران بالستور عنه **يجب** يستغل بتكرار الفقه في فوته للجاعة لا يعذر بخلاف تكرار  
 الفقه ومطالعة كتب الفقه فانه يعدد ترك للجاعة **قال** وجواب الاول فيمن والجب على  
 ترك للجاعة تكاسا وقلة المبالاة بها وجواب الثاني فيمن لا يواظب على تركها لا يتفاله  
 بالفقه لنفقه والمسلمين **وكما** الجوابين على هذا التفصيل حسن فنية في باب في الجاعة من  
 الصلوة **الكل** اصل الوتر واصل الاضحية كمن وفي نظم الزند وقيل خلاف هذا فقال اذا كرك  
 شيئا من الفرائض ولم يهرق حقا مثل الصلوة والصوم والركعة والحج او الفصل من الجناية  
 او من الخيض او الوضوء بعد المحدث بكفر فيقتل وكذا انكر الاضحية فخر او صدقة الفطر  
 لا يقتل لاختلاف الناس فيه وكذا اذا انكر المسح على الخفين واذالم بر التيمم معاقبة المرض  
 او السفر يقتل **قلت** ولا تنافي بين قول اللواتي في انكار اصل الاضحية وقول الزندقي  
 في انكار فرضيته لانه اصلها مجمع وفرضيتها وجوب مختلف **في** مجد العشر او صدقة  
 الفطر لم يكفر قيل لو انكر الحج او العشر لا يكفر ولا يقتل **صلى** زاننا في باب بيان  
 به الانسان من سير فنية اهل بلدة اجتمعوا على ترك الحتان بحارب علم الامام وفي  
 الفتاوى للقاضى الامام وينبغي ان يخفى القبيى اذا بلغ تسع سنين فان حشوه  
 وهو اصغر من ذلك حتى وان كان فوق ذلك فليدله قالوا لا بأس به وايضا  
 لم يقدر وقت الحتان قال شمس الائمة لللواتي وقت الحتان من تحت القبيى ذلك

بكنه رب  
 لا اله الا الله والله  
 اكبر لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له  
 لا اله الا الله له  
 الملك وله الحمد لا  
 اله الا الله ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلي  
 بركة ما اكل كره وفات  
 ذنبى مقفود ولو  
 بكنه رب  
 لا اله الا الله والله  
 اكبر لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له  
 لا اله الا الله له  
 الملك وله الحمد لا  
 اله الا الله ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلي  
 بركة ما اكل كره وفات  
 ذنبى مقفود ولو  
 اللهم احسن عاقبتنا  
 في الامور كلها و  
 اجننا من خزي الدنيا و  
 عذاب الآخرة



الى ان يبلغ خلاصة الفصل الثاني من الكراهة ومن امتنع عن اهل حق مات دخل النار  
 لانه قتل نفسه من الربوب **والنهي** ياخذ المال ان المصلحة فيه جائز قال مولانا خاتمة  
 المجتهدين مولانا رحمى الدين الواجد الخوارزمي معناه ان ياخذ ماله ويورثه فاذا  
 تاب برة عليه كما عرف في قبول البغاة وسلاصهم وصوبه الامام **ظاهر** الدين الترمذي  
 الخوارزمي ومن جلته من لا يحضر الجماعة يجوز تعزير ياخذ المال بزيادة في المدة وفي  
 حدود المدة قال سمعت من ثقة ان التعزير ياخذ المال ان راي القاضي او الحاكم من جلته  
 رجل لا يحضر الجماعة يجوز تعزير ياخذ المال وفي حدود التزاري ياخذ المال ان المصلحة فيه  
 جائز قال مولانا خاتمة المجتهدين رحمى الدين الزجاني الخوارزمي في معناه انه ياخذ ماله و  
 يورثه فاذا تاب برة عليه كما عرف في قبول البغاة وسلاصهم وصوبه الامام **ظاهر**  
 الدين الترمذي الخوارزمي ومن جلته من لا يحضر الجماعة يجوز تعزير ياخذ المال من رسالة  
 الشياطين للرحوم دده افندي و تاركها عمدا مجازة اي تخاسا فاسو بحسن حتى يصلي لانه  
 بحسن الحق العبد حق الله تعالى حتى به وقيل يعزب حتى يسيل منه الدم مبالغة من التجر  
**و** يحكم باسلامه فاعلم بالجماعة يعني ان الحافر اذا صلى جماعة يحكم باسلامه عندنا خلافا  
 للشافعي لا انها مخصوصة بهذه الامة بخلاف الصلوة منفردا وسائر اعيان الوجود  
 في سائر الامم قال عبد السلام من صلى صلواتنا واستقبل قبلتنا فهو متا قالوا الرادق  
 صلواتنا الصلوة بالجماعة على الهيئة المخصوصة لوجود الصلوة بدو الجماعة في الكفر  
 ايضا في اول صلوة القدوة **والنهي** او دعه لم يبينه بر سجد شريف اولوب قرينه  
 بر سجد دحي او لم يبينه او لم يبينه برى الجند غاز قليوب خال در ديون تو لم يبينه  
 او لم يبينه قادر اولوب **الحجاب** عزله لازم اولوب بر مسلم متولي نصبه ونوب كما  
 كان تعزير ونوب تعطيل او لما في لازم مدركه احب اسنه سعي لازم من وقف  
 فتاوى صنع الله افندي بر قصبة ده امام اولان زيد جماعتين بعض كسبه في  
 كندوبه تابع قبيل بخلاف شرع اوج كون اوج كچه مساجد وجوامع قبولين فيها  
 بوب اذان او قنوب وغاز قلدرسه زبد واول جماعته شرعا نه لازم اولوب **الحجاب**  
 انم اولوب تعزير بلفه مستحق اولوب زبد عزله اولوب **كيفية** بحسب المرحوم زبد مؤذنه  
 اذان او قنوب عزله زبد ايجون كافر برى زانه بكنر ديسه عمره نه لازم اولوب  
**الحجاب** تعزير شديد لازم اولوب **كيفية** بحسب المرحوم عوايد اولان زيد ساكن اولوب  
 محله لك اسماي اولوب اهل قرآن اولان عمره صالحه سن اسام اولوب كسبه بوب

في حق الله تعالى  
 في حق الله تعالى  
 في حق الله تعالى

ما قولكم يا شيخ الاسلام وبختي الزمان  
 في حق الله تعالى بسجد بعد السلام قبله  
 قائل في التركيب يعني الدال بالال  
 والشافع بالشافع كسبه

في حق الله تعالى  
 في حق الله تعالى  
 في حق الله تعالى

قولي اولوب ديسه شرعا نه لازم اولوب **الحجاب** تا ديكلام اولوب **كيفية** بحسب المرحوم زبد  
 قرينه ده واقع مسجد شريف قرينه زبد ده اولان زيد وعمره وبكر زميل المرحوم  
 ايلسه لم يبينه نه لازم اولوب **الحجاب** تعزير اولوب بر سجد شريف  
 انم **كيفية** بحسب المرحوم بر سجد شريف اماي اولان زيد جماعتين اولوب مسجد شريف  
 جواز نه اولان عمره مسجد كلوب جماعتين بيجون غاز قلدرسين ديدك عمره بيجون  
 ايله غاز قلدره عين انم ديسه عمره نه لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب **كيفية**  
 بحسب المرحوم تارك الصلوة اولان زيد بعض كسبه لم يبينه غاز قلدرسين ديدك زبد  
 غاز قلدره حق بجا نصيب بجهنم ديدك زبد نه لازم اولوب **الحجاب** فرضيته معتد  
 اولوب سماعه ايدوب ترك ايد برسه تعزير شديد لازم اولوب **كيفية** بحسب المرحوم زبد  
 قال لغوي صل المكتوبة فقال لا اصلها اليعام اختلاف في ذكر الناطق عن محمد انم  
 قال قول الرجل لا اصل يحتمل وجوها اربعة احدها لا اصل فقد صليتها والثاني لا  
 بقولك فقد ارف من هو خير منك والثالث لا اصل فسقا ومجاعة ففي هذه الوجوه الثلاثة  
 لا يكفر والرابع لا اصل فليس يجب على الصلوة ولما ورى بها يعجز عنها كافي  
 قال الناطق فعلى هذا اذا اطلق وقال لا اصل لا يكفر لان اللفظ محتمل فاضحاه في  
 باب ما يكون كفر من المسلمين من السر **القصور** مسلم نائمه اولان زيد ساكن  
 اولوب غز منزله رمضان شريفه وسائر ايامه كرم وسليته خمر صانوب كندوبه  
 شرب خمر ايلسه زبد شرعا نه لازم اولوب **الحجاب** حد شرب وتعزير ببيع ايله زجر  
 لازم اولوب خري استحل اولوب بر به خجل بديان وكماح لازم **كيفية** بحسب المرحوم زبد  
 شرب الخمر في نهار رمضان حد حد لم يبينه بحسب ختم يخف عنه القرب ثم يعزير لافطاره فقال  
 رمضان لا شرب الخمر ملزم للحق وهناك حرمة الشهر والقصور يستوجب التعزير ولكن الحد  
 اقوي من التعزير فينبىء باقامة الحد عليه ثم يوالى بينه وبين التعزير لكيلا يوقى الى  
 الاثمة شرح بسوط الشريعة في الاثمة في الورق العاشر **و** زبد في رمضان فاذن  
 فسقط الحد عز وجل وان افطر في رمضان فاذن شربة عز وجل لا يحس المسلم الذي  
 يبيع الخمر او ياكل الربوا يعزير من كتاب شربة المالاوه وكذلك المقيم اذا افطر في رمضان  
 مستقرا يعزير ويحسب بعد ذلك اذا كان يخاف منه عوده الى الافطار فانا وكذلك المقيم  
 المسلم يبيع الخمر او ياكل الربوا او لا يرجع عنه فانه يعزير ويحسب فاضحاه في فصل  
 في حد الشرب من كتاب الاثمة **والزكاة** قال من امتنع عن اداء زكاة ماله اخذها

في حق الله تعالى  
 في حق الله تعالى  
 في حق الله تعالى

كسبه سفره كندره لا اله الا الله  
 اوده قوسه محمد رسول الله  
 يارب كندره كندره باقر الله  
 سلم او بيه كله حجة







*[Handwritten note:]* مجلس الشيخ ابن سنان

وفي فاء ورحمة وقبل ان المرأة  
تفسر عليها الولادة كبتت في  
قرطاس نسيم الله الرحمن الرحيم و  
الفت ما في بطنها ونحلت و  
اوتت انها وحيث انها شواهدنا  
وعلق في فمها الاية تعلق الولد  
في ساعته باذنه من ثمار خاتم  
في كتاب الطهارة في السمع في الجفير  
قيل كتاب الصلوة



قصة الرجل المذكور ما وقع في حلقه من رجل خلع امرأة رجل حتى وقع الفرة بينهما ورجلها  
ورجلها من غير او جلد صبية ورجلها من رجل يجس حتى بردها او عوت في السج  
وهو وان كان اسير العقوبة الا ان بعضهم قال ان السج من العقوبة البليغة لانه يجانه  
وتعالى قرنه في قوله تعالى الا ان يسجن او عذاب اليم مع العذاب الا اليم ولا شك ان  
السجن الطويل عذاب من رساله سياستاده افندي **زيد** هذا باق ايروب بعد  
بولد في جاريه سني حال باق اباي ايجون بله اضلوا انتمش ايدم ديواضلوا ابتدي  
افزار ايلس زينه نه لازم **الجواب** نغزير لازم او **لور كنه** في المرحوم **رجل خلع**  
صبيه وذهب الى موضع لا يعلم قال عمدا انه يجس حتى ياتي بها او يعلم انرا قد مات  
ظهير تيد الثالث من الغضب **رجل غصب صبي** اخرافنا ب الصبي عن يده فان الغاصب  
يجس حتى ياتي بالصبي او يعلم انه مات ولو غصب صبيا وقرنه الى المهلاك فهلك كان  
عليه الدية ان كان خرا فاضحا في اهل الجاني **غصب** صبيتا واتي يد غاصبه  
خجاءه او يحيي لا ضمان عليه وان مات بصاعقه او بشارحه بضم عاقلته دينه  
لانه سبب في اناؤه بالنقل الى مكان الصواعق والنيا والسباع وقال الرجل الصبي الى  
مكان يكثر فيه الحمر او الربا بان كان المكان مخصصا بذلك بضم لا سبب العود لان  
القول به باطل بل لان الهواء مخلوق الله تعالى مؤثر في ادم وغيره كالغذاء بترابه  
في الجنات على الصبي من الجنات **غصب** امه وزفرها وعوى مطاوعه بحد ولا مرو ولا  
ضمان ان لم ينقص وان مكروهه عليه المرو لا حد وفي الميتة ادعى عليه انه وطئ جارية  
وجعلت منه وادعى النقصان بهذا السبب ان يحلفه ان انكر الدخول وان حلف  
له ان يطالب من المالك ثم يردى **لور** من المدعي له طلب النقصان بترابه ونوع  
شتر في بين المدوع والجنات في الثاني من كتاب المدوع **هنا** جاريه سي زينب بكري  
شرا ايجون مساوم او لان زينه بريكي كون سنده طورسون بكنزك اشترا ايله  
ديوب بعد زينه زينب بكارم ازاله ابتدي ديوب خير ويرد كذا نصكم زيد  
منكر ايكن هند زيني وطئ وبكارم ازاله ابتدي كنه استخلفه فارم او **لور**  
**الجواب** نقضا بكارم ادعى ابد رسة او **لور كنه** في المرحوم واذ وطئ جارية  
بكر لا نشا ولم يجبه المهر بنظر الا العقر ونقضا البكاره فيجب الاكثر منها بترابه في  
اواخر المدوع **لور** وطئ جارية انسان بشبهه وازال بكارم ترا على قول ابي يوسف  
ومحمد بنظر المدعي غير بكر والى نقضا البكاره ايها الاكثر بجهك ويدخل الا

في الاكثر فاضحا في اواخر فصل في القتل الذي يوجب الدية من الجنات **اقر** على اخرائه غصبه  
عبد او امه وغيبها واقام الميتة على ذلك تقبل بشبهه ويجس حتى ياتي بها او على صاحبها  
وان لم ياتي قيمتها فان قال الغاصب ما تة الجارية او عجز او لا اقدر عليها قال يتلوم الغاصب  
ذلك زمانا ومقداره ذلك الزمان يتوض الى الغاصب وان لم يقدرا عليها فقه عليه بالقيمة والقول  
في مقدار القيمة قول الغاصب فاضحا في دعوى المقتول من كتاب الدعوى زيد عرك بر فون او  
عركوب بحدردوب بكونه بيج ابتدي كنه بكونه قول بكر بكونه بكونه ايلسه بده عركوب  
قيمته فيقتسدا طلب ايد **الجواب** زيد من الور الثا ايلسه بكر من الور ايلسه بكر من  
اخر غصب فتاوى وضع الله افندي **قوله** ولا في سرقة العبد الكبير لانه في يد نفسه فكان غصبا  
لا سرقة من سرقة جوهرة البيرة **لور** خنق رجل ومات فهو شبه المور لا قصاص فيه الا ان يكون  
مروفا بذلك ولا يقتل وعندها ان دام على خنقه او مقدار ما يموت الانسانه حتى ماتت عجب  
القصاص والآفلا وجير في اويل كتاب القصاص **ص** خنق رجلا فمات فله فدية عند ابي حنيفة  
لكنه اذا اعاده يقتله الامام سياسية وان تاب قبل ان يقع في يد الامام لا يقتل وان  
تاب بعد ما وقع في يده لا يقبل توبته كالتسحر وعند ابي حنيفة القود اذا خنقه حتى مات وان تركه  
ثم مات فان كان خنقه بغير ايمت الانسانه غالبا ففيه القصاص والآفلا زاهد في الجنات  
**لور** ان رجلا اسك رجله حتى قتله **اخر** قتل الذي وقى القتل وجس المستد في السج وعرف  
وكذا لو قطعه وقال له اقتل فقتله خراثة المعتدين في اويل الجنات **ايتان** **روضة المجلس**  
**الفسق** زيد روجه سي هنده ناعرج او لان عمره اجنب في دائما وبنه كنوب هند ايله  
سفره او تورد ب طعام اكل ايلسه لور بده شرعانه لازم او **لور** **الجواب** نغزير بيلغ ايله  
او **لور كنه** في المرحوم زيد روجه سي هنده ناعرج او لان عمره اوبنه كنوب هند  
ياشنه او تورد ب شر بيلسه كزيد بيله ابتدي ايجون زيد نه لازم او **لور** **الجواب**  
حد ونغزير وجس **لور كنه** في المرحوم بقرته ده دوكونه او **لور** نسوان بربوع جمع اولد  
زيد بديل صورت اول نسوان جمع اولد في مجلسه كيروب ناعرج بيله نظر ايلسه نه لازم  
او **لور** **الجواب** نغزير بديل وجس لازم او **لور كنه** في المرحوم **سبي** معروف اوليان زيد  
مستنها تدين او لان هندك او زينه والده سي دكل ايدوك مقرر ايكن بحد بيم والدمرد  
ديوب كيروب جفسه نه لازم او **لور** **الجواب** نغزير بيلغ ايله نغزير لا ضرر **لور كنه** في المرحوم  
مسائل **لور** لان زيد بترانه خمر كنوب شر بيلد بكونه روجه سي هنده بيله ايج ديوا قدام ابتدي  
عند اشاع ايد بحد عند بيم فاحشه بيم خجيه ديوشم ايلسه زيد نه لازم او **لور** **الجواب**

في القصاص يقتل الماشي  
من قتلى في بغير تائنه  
في المدوع  
لان القصاص جاز ما نذر القتل  
فتاوى كير في قتل كتاب ايسر











او يرى رجلا ينقب جيبه او حياط اخر وهو معروف بالسرقة فصاح به ولزمه رجل  
قتله ولا تصام عليه وكذا ان يستكره غلاما او امرأة على ما خشيته عليها ان يقتل  
او قتل فدمه هدر اذا لم يستطع منه الا بالقتل ولو طلقا ثلاثا ولو نفذا ان منع  
نفسها الا بقتله تقتله بالذوات ولا تقتل المرأة نفسها وفي الجمع يرجع الى القاضي ويحلفه  
اذا لم تكن لها بيعة وان حلف الائم عليه وان قتله لاشي عليها خيانة الفروج فصل  
في قتل الانثى ونحوها من الكراهية **زبد** زوجة سي هند زيد بن سكرى حاله طلاق  
تلقته ايلة تطليق ايلدي ديوزيك مواجعه سنه وعري وزيلاكار ايلدي هند  
اثباته قاده اولامغله زبد بنين ورد حلكه حكمه نفس زبد بنين ثلث جائز  
اولوي **الجواب** واقع ايلدي البتة استماع ايلدي زبادن احتراز انما كركرر  
خلاصه ده مجال بولجي طعامه زهر قنوجي زهر قنوجي **زبد** عي الرحوم ونصيب  
نقل هذه الفتوى في الفصل التاسع في النظر والاباحة من طلاق الخلاصة **زبد** ملكو  
عمر ويكره قتل قصده سلسيف ايلدي زبد بنين وهو ان ذلك بكم عي برجه خلا  
قادر ايلدي عري خيرا ايلة ايلدي قتل بلسه بكم ترضي الزوري **الجواب** اخر طريق  
ايلة خلا قادر ايلدي او **زبد** كنه عي الرحوم قتل الرجل الذي يخرط السيف على  
الرجل ويريد ان يضربه ولا يفعل او سئل عليه بسكين او عصا ثم لم يضربه بشي من  
ذلك **تفسير** قال نعم لانه اترك ما لا يحل من تخوف المسلم والفصل الى قتله من  
**شرح** بسوط سرخشي في باب الفرز من الانزب **شرح** سيف على المسلمين وجب قتله  
لقوله عليه السلام من شر على المسلمين سيفا فقد احل دمه اي اهدره وانما  
لان دفع الفرز واجب ولا شبهه اي بقتله وانما قال بعد القول بالوجوب لجواز ان  
يجب قتله لفتح الشر وجب بقتله شي كما في الجمل الصائل والجنود كذا اي يجب ايضا قتل  
شاهر سلاح على رجل مطلقا ايلدي او زباد في صرا وغيره او شاهر عصا ليل في صرا  
نهارا وغيره فقتله المشهور عليه عمدا حيث لا يجب عليه شي لما من الدهر والغريف  
باب ما يوجب القود او لا يوجب من الجنايا **قال** في الصدر الشرعية وملتقى الاجم والكتا  
المزبور وكذا في قاضيان في اخر فصل فيما يقبل فيه قول الواحد من كتاب لفظ الاباح  
**قال** ومن شر على رجل سلاحا فان وقع في قلب المشهور عليه انه جاء ليقضه او يضربه  
او ليأخذ ماله له ان يقتله فان ضربه المشهور عليه ضربة فسقط من حيث يعلم انه  
لا يقدر ان يقتل الشاهر المشهور عليه فلا يحل له ان يضربه بعد ذلك وكذلك اذا اراد

ان يضربه فخرته فانه لا يحل له ان يتبعه وكذلك لو ضربه الشاهر ضربة ثم امتنع من الضربة  
فانه لا يحل للمضروب ان يضربه فان ضربه حق مات الشاهر وبراء المشهور عليه بقتل  
المشهور عليه بالشاهر **قال** هذا في السارق لا يحل له ان يقتل المال ان يضرب السارق  
ليدفع شره عن نفسه فان صاح فظهر السارق فلا يحل له ان يتبعه ويضربه الا  
ذهب بماله حل له ان يتبعه ويضربه بالسلاح ليلقي ماله وان القى المتاع فبعد ذلك  
لا يحل له ان يتابعه ويضربه **هذا** اذا اشهر سلاحا في المراءى غير المحرقة او زبادا  
اذا كان شر عصا وخشيته فان كان ليل في حكمه حكم السلاح لانه لا يلحقه العوف وكذلك  
اذا كان نهارا خارج المراءى وكان في المراءى موضع لا يلحقه العوف وانما اذا كان في موضع  
صاح بلحقه العوف فلا يحل له ان يقتله ولو قتله فان قتله بغيره بقتله وان قتله  
بغير السلاح تجب الدية على عاقلته وهذا قول ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد اذا اشهر عليه  
شي ولو قتله قتل فاذا قتل المشهور عليه لا يجب شي هذا ان كان الشاهر عاقلا بالغيا  
اما اذا كان صبيا او مجنونا فقتله المشهور عليه لا يجب القصاص المشبه ولكن تجب الدية  
على العاقلة ولو صال بغير على رجل فاقض منه فقتله تلزم فيه في قول ابي حنيفة ومحمد  
وقال ابو يوسف لا يلزم شي وهو قول الشافعي في آخر كتاب قتال اهل النفي ما شرحه مختصر الطحاوي  
**قال** محمد ولو ان لصا دخل دارا ولا سلاح معه وصاحب الدار يعلم انه يقول على اخيه ان  
ثبت الا انه يخاف ان يأخذ بعض مائة ولا يقدر عليه وسعة ضربه وقتله وكذا لو راى  
في منزله رجلا مع اهله او جان يخر ويخاف ان اخذه ان يقره فهو في سعة في قتله ولو  
كانت مطاوعة له فقتلهما ولو استكره امرأه رجلها قتله وكذا الغلام وهو المأخوذ في  
قتله فدمه هدر اذا لم يستطع منه الا بالقتل وسئل محمد عن مجنون قصد انسانا  
ليقتله او بغير متعلم فقتله المصالح عليه قال بضمنا وبه اخذ الفقيه من اهل مال انسان  
عند المحضة بضم قيمته **قتله** صاحب الدار وبن علي انه كان كاهن فدمه هدر وان  
لم تكن له بيعة وان لم يكن المقتول مروفا بالشر والسرقة قتل صاحب الدار قصاصا وان  
تقربا به في القياس لا يقتض في الاستحسان تجب الدية في ماله لورثة المقتول لا دلالة  
لحال او رت شبهة في القصاص في المال بزاره في السرقة قبيل الوصايا **واعلم** ان  
هذا النوع من المتقين يجوز ضربه وجسه لا قام ذلك دليل شرعي ذكره في بعض  
الحكام وفيه ايضا من الاباح رجل دخل على رجل في منزله فادره رب المنزل فقتله  
وقال انه داخر دخل على ليقتل فان كان الداخل مروفا بالدعارة لم يجب القصاص







ظلمه به نه لازم اولور **الجواب** حرميتي استخفاف ايدي كافر در عورت بايندر اخرت  
ايدي قتل اولور فسق و فساد يني معتد فلما يسه حوسبنا و يقال حضرتينك و  
ملاكك كرم و اهل اسلامك لعنتي لازم اولور توبه واستغفار ايدي رسته حكام شريعت  
شريفه منع و زجر يني و اجيدر تزيير ابله حسب ابله بايله سري عدلت مصير عفايله  
تقصير اتمك لازم در حد و فتاوى صنع الله افندي **رحم** الله العفو و ذار  
ينبوي ان يتقدم اليه ابله للعذر و ان كف لم يتعرض له و ان لو يكف فالامام بالخيار ان  
شاء حسبه و ان شاء زجره و ان شاء اذبه اسواط و ان شاء از عجمه و داره لا ت  
الحمل يصلح للتعزير و عن عمر رضي الله تعالى عنه انه احرأ بيت الخار و عن الامام الزهري  
الصفار انه امر بتجريب دار الفاسق بسبب العفو و في فتاوى النسفي انه يكسر نان  
الحل و لا يكون بالقاء الملح فناعة و الاضمان على الحارس في شئ من ذلك و هكذا في العيون  
و كذا من اراق خور اهل الذمة و كسر دنانها و شق زقافها اذا اظهر و فيما بين المسلمين  
لا ضمان عليه و في العيون يضمن الا ان يكون اماما يرى ذلك فحينئذ لا يضمن لانه  
مختلف فيه و في المسلم يضمن الرق و في المنفق قال هشام سالت حمدا عن شئ الرق  
فاخبر ان ابا يوسف قال لا يضمن ما شق و قال محمد يضمنه قال فان كسر جبا فيه خر مسلم في  
بيته يريد ان يتخذ خلا قال في هذا يضمن الجب عند ابي يوسف و ان كان لا يريد ان يتخذ  
خلا لا يضمن عند ابي يوسف و في ادب القاضي للخصاف قال ان كان باذن الامام لا يضمن  
الرق و ان كان بغير اذنه يضمن قال و اصل هذا في الجامع الصغير قال مسلم كسر مسلم  
او ذقا او زمارا فهو ضامن و يجوز بيع هذه الاشياء و قال لا يجوز بيعها ولا يضمن  
متلفها و على هذا الخلاف اذا اراق المنصف و اسكر مسلم و عندها لا يضمن و كذا  
في الطبل اذا كان للمهر و اما اذا كان طبل الفزاة او الصيادين يضمن و قوله في الكلب  
يضمن عند ابي حنيفة اذا كان لغير الله فصار كما لو استهلكه جارية نسيته قال الامام  
ابو اليسر البرزوي **والفتوى** على قوله ما خلاصة و اوسط الفصل الثامن من الكرا  
هية و كذا في البرازية في الفصل الثاني من الكراهية و لو اسك في بيته شيئا من  
المعازف و الملاهي حرم و بان ثم و ان كان لا يستعمل الا ان اسلك هذه الاشياء يكون  
لله عادة خلاصة من الفصل المزبور **الحق** قوم الغشاق احرهم شيخ الاسلام  
الستودي هذا بالمعروف و زاهم عن المنكر فلم ينزجره فاستعان بالقاضي و ثبت  
جماعة بين الغشاق و ظهر و ببعض الخور و اراقها و جعلوا في بعض الدنان الملح

فقال

فقال الشيخ الاسلام لا ندعو ذلك و كسر الدنان كلها و اريقها ما بقي و ان جعل في الملح  
قال و ذكر في كتاب العيون ان من اراق خور المسلمين و كسر دنانهم و شق زقافهم  
التي فيها الملح حسبة لا ضمان عليه و كذا من اراق خور اهل الذمة و كسر دنانهم و شق  
زقافهم اذا اظهر و فيما بين المسلمين بطريق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا ضمان  
عليه من جنابا جوار الفتاوى في آخر الفصل الثالث **و اذا** اراق المسلم خمر ذمى او  
قتل خنزير ليس له ذلك و يكون ضامنا الا ان يكون اماما يرى ذلك فلا يضمن و لو ان  
مسلم له خمر ذمى ففسق رجل زقه و اراق الخمر على سبيل الحبة لا يضمن الخمر لانه لا يملك  
بمال متقوم و حق المسلم يضمن الرق لانه مال متقوم الا ان يكون اماما يرى ذلك  
سباحا فلا يكون ضامنا فاصحان و اخر فضل اهل الذمة من اليسر **اما** اللجج و فقد  
شع ذلك بعض اصحابنا و عن ابي يوسف انه كان يفعل ذلك وقت فضائه و صورته انه  
لو قال المظلم انه توارى عني في منزله و طلب اللجج و ربيعت اثنين بهما اعوان القاضى و  
فيقوم اعوان القاضى حول البيت من جانب السلكة و التسطع و يدخل النساء حرمه ثم يدخل  
القاضي فيفتشون الدار و غيرها و ماتحت الشرر **وع** رضي الله عنه هو على بيت رجلين بالغه  
ان في بيتهما شرابا فوجد في بيت احدهما دون الاخر و جمع على بيت نائمة بالمدينة و اخرجهما  
وعلاهما بالذمة حتى سقط الخمار عن راسها و عن هذا قال شيخنا اذا سمع صوت الفساد  
من بيت انسان لا بأس باللجج عليه و عامة اصحابنا لا يجوزون اللجج في الفصل  
الثاني من قضاء الخلاصة و عن الحسن بن زياد و لا بأس بالذمة للعريس لاعلان النكاح  
و انكره ابو يوسف في غير العرس و لا الخمر المرأة للصبي غير فصد و قال ابو يوسف و دار  
بسمع فيها صوت الزمار و دخل عليهم بغير اذنه لانه النهي عن المنكر فرض فلو لم يجدوا الدخول  
بغير اذن لا يمنع الناس من اقامة الرقص في فصل في مسائل مختلفة من كراهية اختيار شرح  
مختار قال و استماع الملاهي حرام قال صلى الله عليه وسلم استماع الملاهي مصيبة و الجلبوس  
عليه فسق و التلذذ بها كفر و الملاهي خرج مخرج التشديد و التعليل فان سمع بفتنة يندر  
و يجتهد في ترك سماعه لانه صلى الله عليه وسلم وضع اصبعيه في اذنيه لئلا يسمع صوت  
الشبابه من المحل المزبور **القاضي** اذا رأى اراقه ماسوي الخمر كالترقي و الدبقي للصليحة  
و وقت لا يوجب للغشاق الا ذلك فله ذلك لان مثل هذا لا يتخذ في هذه الديار الا للتملح  
وهو حرام و ملاكم ابطالها و اراقها وله ان يخلها ان آمن فان لم يراقه ذلك فليارقها  
بامر الاضمان على متلفه و لا ملومه بل يستحق التوب و الكراهية فان اغترق عليه احد



فليس له ولاية الاغراض العقل يقول اهل العلم من اصحابنا الذين جئناهم من الله وغيرهم وفيه قطع  
مادة الفساد والفساد والفساد والفساد على من لم يسلط بالاعتراض على الفاتحين لله هذا  
وكرهه هو العجوة وان كان خلافا للمذكور في الباب الثاني اذا كان من اهل الفساد للعبان  
كنه شرا في الفقه والمناظر بالديوان واللعبة للامانة فللقاضي ان يامر المحاسب بحسب احكام هذا  
الامر في تقدم المحاسب بان يذبحهم ويسلك او يمتد الى اربابها وقدر الشريعة بكسر الدنان  
فقط للفساد والامانة عليه بعد تسليم المذبح الى صاحبه فان اخذ التفسير فانه يقتنه  
فوقه غير معلم في الباب الخامس من قضاء جواهر الفناوي وفي حدوده الفنية انهم الجيران جازم  
انه سكران فاجتمع الطلبة مع امام المجلة والوزن وغيرهم ودخل بيوت المسلمين بغيرهم  
فطلبوا الزوايا والرفوف والسطوح في كل بيت بفعل ذلك فلم يجدوا احد يفر من ذلك وقال  
غيره ليس لهم ذلك ويمنعون منه استدلالهم وقد المتفق اذا سمعت في دار صفة المار فادخل  
عليه لانه لما سمع الصلوة فقد سقطت حرمة داره وفي حدود البرازية وغصب الثاوية ومراج الدار  
ذكر صدر التهليل عن اصحابنا انه يهدم البيت على من اعتاد الفسوق وانواع الفساد في داره  
حتى لا يابى من الهجوم على بيت الفسدين وقيل يراى العصب ايضا على من اعتاد الفسوق ولا  
قبل الاستدلال **وهو** عمر بن الخطاب عليه السلام في بيت ناجة حتى سقطت خمارها فقبله فيه قال لا  
حرمة لها بعد استنفاها بالحرمة فالتفت بالاماء وروى ان ابقية ابا بكر البليخي خرج الى الرشق  
وكانت النساء على شط النهر كاستنفا الروس والزرع فقبله كيف فعلت هذا فقال لا حرمة لهما  
انما اشك في ايمانهم كانهن حريتا وهكذا في جناتنا جميع الفناوي وذكر في كراهية البرازية  
والواقعا الحسنة بعلق فناوي اهل سمرقند يتقدم اهل البلد على مظهر الفسوق بداره فان  
كف فيها فبرا ونعت ولا جسد الامام او اديه اسوطا او زججه عن داره اذا اقبل بصلح نيرا  
**وعن** عمر بن الخطاب عليه السلام عنه اخرج بيت الحمار وعن الصادق الزاهد الامر بخراب دار القاسق وفي  
الفصل الثاني من قضاء الخلاص والبرازية **وهو** عمر بن الخطاب عليه السلام في بيت ناجة بالمدينة وانما  
علوها باللذة حتى سقطت خمارها وعن هذا قالوا اذا سمع صوت فينا في نزل انسانا عليه  
وقد سائل الغر من اجاز البرازية المستأجر اظهر انواع الفسوق في الدار المستأجرة حتى  
المسح لا يخرج الاخر ولا الجيران من الدار ولكن يمنع استدلالهم فان اعلم وسمع القبايح  
في داره فقد سقطت حرمة نفسه فيجوز التسور والدخول ببلاده في الدار وكتب  
الضيض للامام الكركي وكره سمع صوت الفناء والمزاج والمعارف في دار يدخل عليهم بغير  
اجازهم لان المنع عن ذلك فرض ان استطاع وفي حدوده الفنية له حتما مملوكة يطيرها

فوق

فوق السطوح مطلقا على عوارض المسلمين ويكسر زجاجا الثاوية تلك الما يتفرق في  
المنع فان لم يمنع دجرا المحاسب وفي غصب الثاوية ومراج الدار عن الزخيرة والمعين  
وتسبب الفقه الى البيت الامر بالمعروف على وجه ان كان يعلم بالكره رايه انه لو امر محاسب  
بالمعروف يقبلون من ذلك ويمنعون عن المنكر فالامر واجب عليه ولا يسعه تركه ولو علم  
بالكره رايه بانه لو امرهم بذلك قد فزع وشتموه فتركه افضل ولو علم انهم لو امرهم  
ذلك ولو شئت على احد فله باس وهو مجاهد **وهو** علم انهم لا يقبلون منه ولا يجازون  
ضربا وشتما فهو الخيار والامر بالمعروف واجب وفرض اذا غلب على الحق الامر له لو امرهم  
بترك الفسوق وان غلب على ظنه انه لا يتركه لا يترك الامر من اخر رسالة سياسيا  
دعه **افند** دار السلطنة العلية حصني خارجة ايا صوفية كبير وفخا ولا ساجد  
زيد وعمرو وبكر وخالدين مقدار بر استيجار اربوب او ستنه بخان البرنا انك استدر  
اول محلة قريب اولان ابواب حصنك بركي داخلته وافع اوج درت محلة ده اولان سليمان  
حاكمه واروب نيزورون زيد وعمرو وبكر وخالدين مقدار بر استيجار اربوب اول محلة بخان البرنا  
ابسه محلة مرك اهل وعيالي واولاد واطفال في فروش بلجته لري ايجون طشم جفته قاد لري  
اولا برب واهل عرض مسلما لري في اهل فسوق وفساد في شربن امين اولما بوب اول  
مجانته لري سببي بله بنجه فسارو فاندرو اولو مفرح رحق اول بيله قريب زمانين برب  
خارج باب مسفوره اولان مسجد شريف قريبه اذن حاكمه برب مجانته احدا او محله  
شهره ذلك بنجه فاندرو لوب عن رت واولو في قسمين بنجه سته فعل شينع وبخوسين  
قتل اربوب اول مجانته يه واروب كل في فسقة نك شربن اول كانده اولان عبا والله  
كمال اضطر اربوب ايكين برب مجانته دخا حداث اول نورسه بالهلب اول محله ده ساكن  
اولو مكي اولما زدير حضور حاكمه بت شكوي يدوب حال نوال محروا وزره اولن في شرعا  
محقق او بجو مقدما احداث اوليان مجانته لري رفع وينا واحد في قصدي اولن لوي  
احداث منقح ابتدر نكة قاد زور لري **الجواب** اولو ركة محرم راي المرحوم وكذا بيع  
المزور والخنا وروى عن اظهر المحور والمناظر في المرحوم كان في قضاء المرحوم في فصل في  
اهل الذمة من السيرة كس لهم ان يبيعوا المزور والخمر وبعضهم على بعض في ديار المسلمين على  
ولا بد خلوي ذلك في اعمار المسلمين ولا قرهم لانه فسوق ولا يحمل اعمار الفسوق في بلاد  
المسلمين لانهم اذا اظهروا لم يوزن ان يالله المسلمين من سيره من البيرة **في جيبه**  
اهل بيتك يستأنونك يستأنونك في اولان زمر طائفه سني اول يستأنونك في راي

من بيع المحور







زید سلم محله سندن اولان بر ملک دکانه عروذیه ایجار ایدوب عروذی اول دکانه شری  
 خراب ایدوب و بعضی عادت کتر برین اجرا ایتکه مسلمانی سنا دیل اولوب حاکم ایلد کتر نه حاکم  
 عروذی دکانه اخرج ایدوب اول دکانه مسلمانی ایجار ایدوب که قادر اولور **الجواب** حاکم  
 حاکم سنا دی اولاجی و ضلع بنی و زجر ایدوب **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر جامع شریک اطرافند  
 ساکن اولنلر اکثری کفر اولمخله مسلمانی اوقات خمس ده اوقات صلوة ایدوب که ما  
 ایدوب دانا افعال قبیحه و اوضاع شنیعه لرندن سنا دی اولسور مسلمانی ذکر اولنلر کفر  
 حاکم اولنلر کفری منزله دن اخرج قادر اولور **الجواب** حاکم سنا دی ایله اولور **کتاب** عروذی  
 زید سلم بر جامع قریب اولان ملک سنا دی بعضی طائفه ایجار ایتکه حاکم جماعتی قلت  
 کله حاله اهالی محله قاضیه واروب دیتلری اولنلر اخرج ایدوب که قادر اولور  
**الجواب** اولور **کتاب** عروذی ایجار ایدوب سندن اولوب حاکم سنا دی مسجد شریف اولان بر ملک  
 داخلیه زید ملک و خارجیه قریب دکانه هندل ملک اکی هند اول ملک عروذی بیع  
 ایلسه حاله زید حاکم واروب عروذی اول ملک دکر با سنا دی بیع ایدوب که قادر اولور  
**الجواب** حاکم بر مسلمانی بیع ایدوب **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر جامع شریک اطرافند اولان بیع و سنا  
 اکثری بیع طائفه سی بعضی شرا و بعضی کرا ایله ایدوب ساکنلر اولمخله جامع زید بر  
 جماعتی قلت عارضه اولنلر سنا دی ما عدا حاکم اولان جماعت دخی اول طایفه کتر نلر  
 حاصله اولان رایج کتر نه لرندن سنا دیلر اولنلر بقدر ایلی حاکم اول طایفه دن جامع  
 مذکور اطرافند اولنلر ملک سنا دی مسلمانی قریب ایله بیع ایدوب ایدوب ایدوب  
 ساکن اولنلر دخی اخرج ایدوب جامع شریک اطرافیند کتر نلر و جماعتی مسلمانی اولان  
 اوزر با ذیل خلاص ایتک لازم اولور **الجواب** اولور **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر جامع شریک  
 اولوب اطرافند واقع اولورده یهودی طائفه سی ساکنلر اولمخله اهلا سلوة طائفه سندن  
 بر کت مسجد شریف واروب ناز قلمقدن فلسه حاکم اوقت اول یهودی طائفه سنی  
 اول اولور دن اخرج ایدوب منوی کت اول اولور ایله سلوة ایجار ایدوب که قادر  
 اولور **الجواب** ایله صاندر منه ده قادر اولور **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر جامع شریک  
 محله سندن بر محله ده زید مسلمانی ملک سنا دی قریب اولان عروذی یهودی مختانی  
 منزله اوزرینه بنا احداث ایدوب ترفیع ایتکه وضع قدیمی تعمیر ایدوب اطرافند  
 حاکم سنی اولسه حاله زید اول عروذی احداث و ترفیع ایدوب بنا دی رفع ایدوب که  
 قادر اولور **الجواب** اولور حاکم مسلمانی برینه بیع ایدوب که دخی قادر

**کتاب** عروذی بر قصبه ده واقع جامع شریک قریب اولان محله ده ساکنلر اولان عروذی  
 مسلمانی اکثری خط و غله سندن ساکن اولنلر کفری منزله بیع ایدوب کفر  
 صکر محله سنا دی ده باقی قلوب مسلمانی ذکر اولنلر کفری افعال قبیحه و رایج کتر نه لرندن  
 سنا دیلر اولنلر دن ما عدا جامع شریک جماعتی دخی قلت حاصله اولنلر اولور  
 مسلمانی کفری منزله ده بر کت کفری غنای ده و اشتر ایدوب کفری منزله دن ایدوب  
 و ایچند مسلمانی ساکنه شرفا قادر اولور **الجواب** اولور رحمت اسلامه منتقل  
 ایتکه ما جور دخی اولور **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر بلده اهلی اسلام بیع و شرا ایدوب کل کفری  
 اطرافند مساجد شریف اولوب اصحاب دکانه اوقات صلوة جماعتی ناز قلمقدن  
 حاله زید کتر نلر مستاجر کفری محدوده اینه به طمع ایدوب دکانه کفر طائفه  
 فارغ اولمخله مساجد سنا دی ده جماعتی ناز قلم اولسه شرعا حاکم الشریع ذکر اولنلر  
 دکانه کفری کفری به فراغدن مستاجر کفری منه قادر اولور **الجواب** اولور **کتاب** عروذی ایجار ایدوب  
**الذی** اذ اشتری دارا ای راد شراهای المهر لا یبغی ان یباع منه فلوا شری عیبر علی سیم المسلم  
 وقیل یجوز الشراء ولا یجوز علی البیع الا اذا کفر ذلک ذکره قاضی فی فصل فی الجزیه من جهاد  
 الدرر و الفر و یجوز الذی بیع عبده المسلم والصغیر زید یهودی کفری طایفه سنی  
 اولان هند شرفا اسلام ایله مشرف اولنلر قریب یهودی هند سنی استغوا قادر اولور  
**الجواب** اولان زجر ایله بر مسلمانی بیع ایدوب لارند **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر جامع شریک  
 اسلام سنی و اخرج اولنلر هند صغیر و دار اسلامه زید دخی اشتر ایدوب  
 یا نده صورت حاله حاکم الشریع هند دانی نیتیت ایله مسلمانی اولور دیر زید هند بر  
 مسلمانی بیع جبر شرفا قادر اولور **الجواب** اولور **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر جامع شریک  
 و الدینند بری اولیان صغیر حاله دار الاسلام ده اولسه اسلام حاکم اولور  
**الجواب** اولور بر صورتی صغیر یهودی دانی دخی ایلی مسلمانی بیع شرفا جبر  
**الجواب** اولور **کتاب** عروذی ایجار ایدوب بر جامع شریک و ان سنی الصبی و الصبیه فوات دار طرب فلهو علی  
 دین ابوی و آن ادخل دار الاسلام فان کان مع ابواه واحد فلهو علی دینهم و ان مات  
 الابوان بعد ذلک فلهو علی مکان و آن لیکل مع واحد منها حیث ادخل دار الاسلام  
 مسلمانی تبع الدار اولور و لو اسلام احد الابوی فی دار الحرب فصار ذلک دار الاسلام  
 الصبی مسلمانی باسلامه و کذا الواسم احد الابوی فی دار الاسلام ثم سنی الصبی بعد ذلک  
 من دار الحرب فصار فی دار الاسلام کان مسلمانی و ما یجوز اسلامه من احوال



والتفصيل في سائر احكام الصغار للاسرة في تركه ولو ان لم يخرج البنا فاشترى عبد مسلم بجز  
شراؤه عندنا ويجوز على البيع وكذلك لو خرج منه عبد فاسلم العبد بغير بيعه فان لم يبيع حتى  
لم يدار الحرب بغير عندنا في حقه وعندنا لا يفتى من سائر شيوخ غير الطحاوي ولو اشترى كافر  
عبد مسلما او مصفا فبيعه ويجوز على اخراجه من ملكه في باب البيع الفاسد من بيع ملحق بالابدية  
**يعزى بيع الذخاير والاثاث** مما لا يخرج منه اسارية دون ساحل بحره وافع بعض  
قري وقصباتا وقلوعه عسكري طائفة سنين وغير ذلك بعض كسبه لرفيه لونه او لان  
باعه وبقداى واريه وسائر ذخاير وجوبا استأنك الكفر دار الحرب كغز سبي ابله  
ملكه بربره ده فخط سبب اولى سنا دلى اوله قد منع اوله لى ايجان او امره بتقده  
وارده اوله ايجان كبر وعمل انبيع بيع اتسه لربور لونه نه لازم اولور لى بغير  
بشديد وجس يد ابله منع اولور لى كتيبه المرحوم در باب قريب بر قصده وافع جامع  
شريفه امام وخطيب اولان زيد اول قصبة قريب اول اسكاه يجر كسبه كبرى كلكه  
اول كسبه به بخله بيع ابله معناه دوا ولسه زيد نه لازم اولور لى حاكم زجر ايتك  
لا زلله كتيبه المرحوم ملا جندى زيد وعمر وكر دافا دار اسلومك دار الحرب بخارت  
فصدى ابله الت حرب نقل وبيع ايتك معناه لى اول لى ثابت وظاهر اولور لى بربره  
شرفه لازم اولور لى كتيبه المرحوم لازم اولور لى كتيبه المرحوم قوله ولا ينفون ببيع  
السلوح من اهل الحرب لا فافيه تغريم لهم على قتالنا لانه السلوح لا يصلح لاهل الحرب وكذلك  
الحديد لانه اصل السلوح وكذلك الخيل والبغال والحمير لان فيه نفعية لهم علينا وكذلك لا يباع  
منهم رقيق الذمة لانه ما يستعان بهم على القتال ولو دخل الحرب دارنا فاشترى مسلما  
فانه يمنع من ذلك ولا يمكن من ادخال اليهم من سيرة جعفر الكبر والتفصيل في باب الموا  
دعة من سيرة ابن همام شرح الهداية بمنعوا عن اخراج الصليب وضرب النافوس اهل البية  
مسلم ابله كسبه اولور لى كتيبه جامع شريف اولان بر قرية ده وافع كسبه قديمه كسبه لى  
بوتلين تربين ابله كسبه دن طشمه جقاروب وكثر او قاتك ختة جالين ابله كسبه  
مناذيل اولور لى حاكم الشرفه اعلام انك لى حاكم الشرفه اوله قتل لى وجه ميان اوزر  
بوتلين تربين وطشمه جقاروب وختة جالين رفع صوت افكده منع قادر اولور لى  
**الجواب** اولور لى واجيله كتيبه المرحوم اهل البية سلم وكسبه اولور لى كتيبه جامع وسجد  
اولان بر قصبة ده وافع كسبه قديمه كسبه ابله كسبه اخرايه كسبه لى بربره  
بقوب وصورت مريم وصليبي اخراج وبرز ورفع صوت ابله كسبه لى بربره بو موال

اوزر بر قري كون ايسر باطلا لى اجرا واطرا ايتك مسلمين مناذيل اولور لى حاكم اعلام  
ايتك لى حاكم بربور لى وجه ميان اوزر افعال منع قادر اولور لى **الجواب**  
اولور لى كتيبه المرحوم بربره كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
جامع شريفه وجامع جامع صفيح مربة ده اولور لى كتيبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
قري اولان كسبه لى بربره او قاتك ختة جالين باقوس اتسه لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
لر اول كسبه اول وجه اوزر باقوس ختة حاكم منع ايتك لى حاكم قادر اولور لى **الجواب**  
اولور لى كتيبه المرحوم بربره كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
اول قري ده اولان كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
**الجواب** اولور لى كتيبه المرحوم بربره كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
ساكن اول لى كتيبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
شرفه حاكم منع قادر اولور لى **الجواب** رفع صوت لى منع ايتك لى كتيبه المرحوم بربره كسبه  
واقع اولور لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
او قوبد رفع صوت ايتك لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
واروب اعلام ايتك بربور لى رفع صوت منع ايتك لى قادر اولور لى **الجواب**  
اولور لى كتيبه المرحوم بربره كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
نصف مسلم ونصف ذى اولور لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
شرفه واروب جامع شريفه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
اولسه لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
منع ايتك لى قادر اولور لى **الجواب** مسلمين مناذى اول لى موضع او غرامق منع  
لا زلله كتيبه المرحوم بربره كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
مسلمين ايجان بر جامع شريف اولور لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
قري لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
بى المرحوم بربره كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
اهل اسلومك بربره اولان بر قرية كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
لربى قه لى كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
بر لى وسائر اهل وحكام اوزر لى اول كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه كسبه  
زياده ايتك لى منع قادر اولور لى **الجواب** اطر ايتك اصله اهل اسلومك











واقع اولوب شهادته دعوت اولوب عذر سوز ناخير ايتد يلايسه مستطرد اكر  
 نقيش هنوز واقع اولوب ايسه مستطرد كلاله طلاق ارايه شهادت ناخير ايتد كيني دكلد  
 انده دعوت شرط دكلد مطلقه ايله مصاحبت ايتك حرمه خور ثبات وبيتنه دن ايدوكور  
 كشتيك معلوميد ناخير شهادت ايله علم عدالت چيقار برسته اول قبيله دكلد كيني  
 بلكه علادك اولمائه عذر اولور **كتبه** ابو السعود **نفس** برويه ده مقاطعه سريزر رزرك  
 سلطان اوخان عليه الرحمة والفوزان زماندن برقي نصاري تفرق ايدك كلكاري بر كيشيك  
 مسلمانلر حردوشنه بيتنه اقات ايلسه كوفه قدسه بيتنه اقات ايلسه لوقتي بيتنه ايله  
 اولور **للجواب** قدم بيتنه سندن حردوشنه بيتنه سون اولور حردوشنه بيتنه سندن عتق  
 فتح بيتنه سون اولور و **كتبه** ابو السعود المرحوم **بر كيشيك** بعض كسسه لرحدوشنه  
 وبعض كسسه لوقتي و بعض شهادت ايلسه لوقتي سون اولور در **للجواب** حردوشنه شهادت ايلسه  
 اولور در **كتبه** ابو السعود المرحوم **بر كيشيك** كسسه بر قصبه نك عتق فتح اولور سايان ابا مزن سون  
 استماع ايلدك ديوشهادت ايدوب بر نك كسسه نوا رخله عتق فتح اولوب اوزم مقيد كورق  
 ديوشهادت ايلسه لر بئج كسسه لر طرفند اولان فصبات عتق فتح اولور ديوشهادت  
 ايلسه لوقتي سون شهادت تدري استماع اولور **للجواب** طائفة اولانك بابا لر شهادت  
 ايدوب فوت اولور يلايسه شهادت تدري عام مقبوله درو الانوار خله عتق فتح اولور  
 مستطرد ايسه اولور كنيابت ايدر مراجعت اولوب كورلك كورلك طرف قهر فتح اولور  
 اصالة شهادت يا شهادت اعدون شهادت ايدر كسسه و ارايسه دخی كايده **خط**  
 من نقل من خط المرحوم ابو السعود افندي كه كيف في طريق العامة فرعم غيره انه محدث  
 وزعم صاحبه انه قديم واقاما البتينة فالبتينة بيتنه من تدعي انه محدث بم القول  
 في هذا قول المدعي كونه متمسكا بالاصل في اواخر باب البتينة المتضادتين من شهادت  
 قنية الفتاوى وجد القديم مالا يحفظ الاقران الا كذلك وان اختلفا فبهر احد على  
 القديم والاخر على الحديث فبتينة القديم اول وشهادة اهل السكة في هذا لا يقبل في  
 او ايل كتاب الخطا من البرازيه والخلوصه **القديم** يترك على قدم قاعد سنه حذ قدوم  
 نه قدر زماند **للجواب** اولين بلور كسسه اوليه **كتبه** صنع الله المرحوم وجد القديم ان  
 لا يحفظ اقرانه وراه هذا الوقت كيف كان يجعل اقصى الوقت الذي يحفظ الناس حد  
 القديم ويبني عليه الامر فصولين في تعرف الانساب في ملكه من الفصل الخامس النكاح  
 اما البيع القديمة في السواد لا تهم على الروايات كلها واما في الانساب قبل تهم

وقيل لا وهذا في البلدان المفتحة واما في الصلحة فبترك في الموضع كلها في الروايات  
 كلها محمد ليس ينبغي ان يترك في ارض العرب كسنة ولا بيعة ولا بيت ناز و في الصلحة يترك  
 في الموضع كلها في الروايات كلها ويترك من احداثها في الانصار قد القرى في قولهم قال محمد  
 ان انهلوت كسنة اوبيعه اوبيت ناز فلكم ان يبنو مثل بناء الاول لا زائد وليس لهم  
 ان يحولوه من موضع الى موضع اخر في الموضع قور من اهل الحرب على ارضهم وصاروا  
 ذمة وعصرت حتى تمام فيها الحدود فانه يترك فيها من البيعة والكسنة ما كانت يوم صلحا  
 فان احداث عيون يهدر مكان في الموضع مسائل اهل الذمة من سيرة بيعة التي **فصل** في  
 احداث بيعة ولا كسنة في دار الاسلام لقوله عليه السلام لا خفاء في الاسلام ولا كسنة  
 والراد احداثها وان انهلوت البيع والكنايس القديمة اعادوها لان الانبياء لا يبنو دائمة  
 اقرهم الامام فقد عهد اليهم الاعادة الا انهم لا يمكنون من نقلها لانه احداث في الحقيقة  
 والصورة للخلق فيها بمنزلة البيعة بخلاف موضع الصلوة في البيت لانه ينجح للسلطنة وهذا  
 في الانصار دون القرى لان الانصار هي التي يقيم فيها الشعائر فلو تعارض باظهار ما يخالفها  
 من سيرة الهداية **والتفصيل** الفصل المزور في ابن وهب اشجع الهداية من السيرة وكذا في  
 سيرة حمزة النيرة **وكل** من انصار الشركين طر على الامام عتق وصالحهم على ان يجعلهم  
 ذمة وفيها كنايس قديمة من الصلوة فيها و احوها ان يجعلوها مسكن ولا يبنو  
 ان يهدمها وكذلك كل قرية جعلها الامام محرر ولو عطل الامام هذا المهر وتركوا قاعة الملح  
 والاعباد والحدود فيه كان لاهل القرية ان يجدوا ما شاؤا لانه عادي سلكا كانت من سيرة  
 البدائع في اخر فصل واما بانيان ما يؤخذ من اهل الذمة وفي كل قرية من قرى اهل الذمة او من  
 او مدينة اظهروا فيها الفسوق او اتيان الفاضل التي يرمونها في دينهم فانهم ينفون من  
 ذلك وكذلك المزابير والطناوير والطلول والعناء ومن كسرتيا من ذلك فمرفوع فلو عتقوا  
 في الرسايق والسواد من بيع الخواجات الكنايس وعيقت من المزابير واللعيدان **و**  
 بالحرام ونظيره في السوا من سيرة التجريد قبيل كتاب الشرب وكذلك محرم في دينهم لان هذه  
 الاشياء كبار في جميع الاديان لم يتركوا عليها بالامان قبيل فصل وارض العرب ارض غير  
 من كنياس اختيار شرح المختار **جعل** امر نفسه من انصاره ليضرب الناقور من كل يوم  
 بحمسة داهم ويمطى في عمل اخر كل يوم درها قال ابراهيم بن يوسف لا ينبغي له ان يوجر  
 نفسه منهم واما علي بن مطلب الرزق في موضع اخر وكذا الراجر نفسه ليعبر العنب للمز  
 لان النبي عليه السلام لعن العاصر وكذا الاسكاف او الحياط اذا اجر نفسه استعجب

المزاد باحصاء الرجال فيمنع من النساء  
 كما يفعل اهل الكتاب من الرهبانية  
 فيكون في حكم الفحشاء



على خياطه شئ من زرق الفساق ويحيط له في ذلك كثير اجرا لا يستحب ان يعمل لانه اعانه على المعصية  
في كتاب الخطر والاباحة من قاضيا **قوله** ولا بأس ببيع العصير من يعلم انه يتخذ خرا من لا  
باس ببيع من الجوس واهل الذمة لان المعصية لا تنقام ببيع العصير بل بغيره بخلاف  
بيع السلاح في ايام الفتنة لان المعصية تقع ببيعه في اخر كتاب الخطر والاباحة من جهة  
النزوة **بيع** الغلام الامرد من يعلم انه بمضى الله تعالى ويكون ببيع العصير والعنب ممن  
يعلم انه يتخذ خرا لا يكون عند الجاني حنيفه وعند عايل يكون ويجوز البيع وبيع الكرم ممن يتخذ  
للمر لا بأس به في فصل فيما يكون من البيع وفيما لا يكون من كراهية خزانة الفتوى **قوله** لا بأس  
بمسلمان لباسا من كسب ان الله بنوب الله مسلمان لو يردوك زينة ويروب وجماعا كندوبه  
اعيانا مسلمينه اولان رعليه ابتدر به زيد نه لازم اولو **جواب** اجمع فلو شربه  
ايسه الله انذر بك لا زلمه اعيان مسلميه ابدلوا رعايتي ابدلوا جماعي ودلاكم  
تقرر بشدوا ونور في مسائل شتى من فتاوى ابد السعود افندي المرحوم **ولا**  
باس ببيع الزنار من النصارى ولا الفلستق من المجوس لان ذلك اذا لا يلبسهم اسما امر انشا  
ان يتخذ له خفا مشهورا على زرة المجوسى والفسقة وزاد له في الامر قبل لا ينبغي له ان يفعل ذلك  
وكذا الخياط اذا امر ان يحيط ثوبا على زرة الفساق ويكسبه ببيع المكعب المنقوش من الرجال اذا علم  
انه مشرق للباس **فتوى** كبر نفسه من كافر ليعمل له العنب فيخذ خرا كبره ذلك لان النبي عليه  
السلام العاصم وكان سلبا كبر نفسه ليعمل له الكسبة ويجوز لاس به لانه لا معصية في عين  
العمل فاضحا في فصل في الشيع والاسلام من الخطر والاباحة **قوله** في الفصل الثالث فيما يتعلق  
بالمعاصي من كراهية الخلق قال ويؤخذ اهل الجيرة بما يميزون عن المسلمين في ملابهم قال  
الرحمينة لا يترك احد من اهل الذمة يتشبه بالمسلمين في لباسه وركبه وحيثه **والا** لان  
عن رسول الله عنه كتب الى امراء الاجناد بذلك وان يجسور قبايلهم بالترصا ويطهر ملابهم ويحلقوا  
نواصيتهم ولا يشبهوا بالمسلمين في انابهم وتدل الزنا برف او ساطهم وكان يحفر من الفتاة  
بعضهم كبر لان الاسلام يحجب عظيمه ويوالاه ويدار به بالسلم والوجه في اصبغ الطريق فاد الميزان  
والخارج يفسكه وقال صلى الله عليه وسلم لا بدوهم بالسلام والوجه في اصبغ الطريق فاد الميزان  
النسرة علينا امرهم فلا يجوز وجوب التمييز ولا ان السهام يستدل بها على حال الانشا قال الله تعالى  
تفرق بسماعهم وقال الضعفاء من راياعليه حالة التقدير جار لنا ان نرفع اليه الرنوة في تحمل  
في وسطه خيطا غليظا من الشعر او الصوف ولا يلبسوا القلندر ويلبسوا القميص الطويل  
المخرب ويتركوا كهنية الكف ويجعلوا شرك نعالهم مثلها ولا يجردوها قبل مثل المسلمين

ولا يلبسوا طيا السه ولا اردية ولا يلبسوا الا للضرورة ويتلون في جماع المسلمين ولا يحملون  
السلاح للعداوة ويحلقون من لباسا يخفونه اهل الشرف والعلم والدين ولا يمتنعون سائر  
مع نساء المسلمين في العرق ويجعل في رقابهم الخاتم في المأما او الحواشي الى يد ويخالف ارضهم ارض  
المسلمين ويكون على دهرهم علامتا التلو يقف عليها السائل ويذكر بالمعصية والحاصل اشعارهم  
بما يحصل به التمييز والتصغير جساما يعتاده كل اهل بلد من فصل ولا ينفق عهدهم الا بالحق  
بلو رطب من سائر اختيار شرح المختار وكذا من سائر جوده الفتوى **قوله** لا بأس ببيع  
اولان ملك من كسبه كسبه اخذ ابدوب ساير يهود في ابي كسبه ان الله اجرا به اذن ابدوب بعد  
زيد خوف اولو قد تمكن منزل زبور حرقه حرقا اولسه حال اريدك وزنه سى منزل زبورك  
عرصه سى بيهه قادر اولو **الجواب** اولو رر بوضو **قوله** زيدك فونتن صكه او على بكر  
اسلامه كسبه اولسه حال ابدوب في عرصه زبور دون خصه سى صبه وقدره قادر اولو رر  
**الجواب** اولو رر بوضو **قوله** يهود طائفة من زيد متذمرا اول من كسبه يهود بز ابي كسبه اجرا  
اذن ويرشيدك اويله او ليحيى ببيع اولو زبور وزنه زيدك منزل زبورك عرصه بعهده  
منعه قادر اولو رر **الجواب** او ما زرك **قوله** الفقيه محمد البرقي ولو جعل داره بعهده او كسبه او بيت  
نار او قفرا او ارضه على ما ذكر او على القيسية او الرهبان واسلمه على انه اخبرها على ملكه للوجه  
الذي سقى في حال صحته لا يجوز ويكون باطلا وهو كسب امره الله ثم تورث عنه بعد موته من  
اسما في باب وقاف اهل الذمة **مسائل** **قوله** زيدك منزل زبورك عرصه او كسبه او بيت  
نوزي زيدك اول منزل او زبوره صكه فخر فاختار اول من يبيع اولو رر زيد عرصه او كسبه  
محصو صا ومقدن منع فرفي دفع ابتدر بعه قادر اولو رر **الجواب** فخر من دفع ابتدر  
**قوله** ببيع المرحوم زيدك منقرف اول من يبيع زيدك منزل زبورك عرصه او كسبه او بيت  
ايدوب زيدك خزنك روزك بى منع وسد الكسبة حال ازيد عرصه اول صكه دائمي منع  
ابتدر بعه قادر اولو رر **قوله** فخرى طاهري دفع ابتدر بوضو **قوله** ببيع المرحوم زيدك عرصه  
اجنح زيدك وعرو ويكوك منزل زيدك فخرى اولو رر او ليرى اجنح او جيك مثل اولو رر  
بعد زيد وعرو ويكوك منزل زيدك اشتراوقضا يملكه اول من يبيع زيدك عرصه او كسبه او بيت  
جمله سى ملكه زيد منزل لمان ايدوب حولى قوسى اول من يبيع زيدك باشتد انك قادر  
اولو رر **الجواب** او ما زرك **قوله** ببيع المرحوم زيدك عرصه او كسبه او بيت  
شهنشين احدا ايدوب عرصه فخرى او ليحيى عرصه هدم ابتدر بعه قادر اولو رر **الجواب**  
رفع ابتدر بعه قادر اولو رر **قوله** ببيع المرحوم زيدك منزل زيدك فخرى طاهري خاصى اولان



موضع زيرك قبر سندن غري قيو يوقا اكن اول لاري خاص مرقن ديواري اولان غروك  
اول ديواري دلوب بر قيو اجب بعد زيرك مخصوص اولان طرقتن مراد ايندك زير  
قد يلدن حق مروي اولان ايله منعه قادر اولورى **الحواب** اولور كتيبي المرحوم زير  
ملك مرسنك نضوق منده ونضوق اخري عروم بيع قيلم ايدوب بعد هندك كوي حقيبي  
مقدار نه نخته ديوار جكوب حامل ايندك عروم منده البشته طاش ديوار جكوب نخته  
قاله دوي طاشنك يابدينه قادر اولورى **الحواب** اولور كتيبي المرحوم زيرك قيو  
جاري عروك حق مروي يوقا اكن برغ سنه زيرك اذيله اول قيو جلد مروي ايش اوله  
حالا زير راضي اولوب عروم مروي رذن منعه قادر اولورى **الحواب** اولور كتيبي المرحوم  
زير بناسي ملك اولان بر بركاني بوزوب بوركي دكاني ايندك اطرافنه اولان بزار  
غري بوركي دكان وار اكن سنك دكانك دخاندن مناذي ونقر اولور زير دكان  
مزبوري يينه كال اول بر بركاني ايله ديكه قادر اولورى **الحواب** خري ميني اوليجي اولور  
**كتيبي** المرحوم زيرك صوقيوسنه اون برار شوق بعيد اولان ملكنه عروم برفوقارب  
كنيف اتلكه زير اول قيونك نجاستي صوقيوسنه تانير ليد ديوعوم قيو اولي اولي  
رفع ايندك قادر اولورى **الحواب** اعتبار ارضك صلابت و رقاوتنه در ضرر  
بيني مرقن اوليجي اولور كتيبي المرحوم زيرك مرقن منزه متصل برغ باب جداد دكان  
احدا اينكاه حداد خريك عروك بنا سنه مرقن ولسه عروم زير اول دكان  
رفع ايندك دفع مرقن ايندك قادر اولورى **الحواب** اول علان منع ايله خري دفع  
اولور مرقن فاحتراسه اولور كتيبي المرحوم زيرك منزه متصل خري مرقن مستا  
اولان عروم زيرك وراه جداره واقع صوقيوسنه تخيما اوج ذليع برده كنيف  
احدا ايدوب و دكوبن باركيو برك يوقا اكن جوقور خري اينكاه قيوه خري  
اولسه زير عروم كنيف جوقور لوي رفع ايندك قادر اولورى **الحواب** خري  
اوليجي اولور و اوزره استعمالنك منع اولور كتيبي المرحوم زيرك باغي قريندان  
واقع عروك جوز انجلي نك دالري زيرك باغي اوزر نه صاله اولفله باعه خري  
اولسه حالا زير عروم اول جوزا غاجنك دالري دن شدا ايله خري دفع مرقن اول  
شدا ايندك مرقن اولياي قطع ايندك قادر اولورى **الحواب** اولور جواب خري  
شدا ايله خري دفع مرقن اوليجي اولور كتيبي المرحوم زيرك منزه عروم مروي  
دكاني احدا ايندك زير مرقن خري دنم ديواري وهن كوي بكا خري اولور

ديو عروم منعه قادر اولورى **الحواب** خري ميني واراسه اولور كتيبي المرحوم زيرك ملك منزه  
لك ديواري نه مرقن عروم بويجي دكاني احدا ايندك ليل و نهار اول دكانه بوياد قيو اكن  
طوقه ايله اصلاوح ايجي خري ايندك اول ديواري وهن كوي مرقن قادر  
اولورى **الحواب** خري ميني اوليجي اولور كتيبي المرحوم زيرك ملك منزه برفوقارب  
قاز درين مراد ايندك جاري عروم منزه اولان قيونك صوقيوسنه ايدوب زيرك منعه  
قادر اولورى **الحواب** اولور كتيبي المرحوم زيرك قيونك ملك اولان باغه سنه بعض  
ميوم اشجاري اولسه حالا قرينده خري ميني اولان عروم زيرك سنك اشجاريك خري مرقن  
روزكار ينه مانع اولماسي واردر ديوار اشجاري ليد قيو ايندك قادر اولورى **الحواب**  
اولور كتيبي المرحوم زيرك منزه اولين قيو دكانك قاز سنه عروم مرقن بجهانه  
اولوب اول بجهانه لك او جاعنك دخاندن زيرك دكانه بيع ايندك بعض منعه خري مرقن  
اولسه حالا عروم اول دخاندن خري دفع ايندك قادر اولورى **الحواب** خري ميني اوليجي اولور  
يجي اولور كتيبي المرحوم **وقعت** شجرة في احد المتقاسمين اغصانها متدلية الى نصيب  
يجي صاحبها على قطع الاغصان في رواية عن محمد وعنه يترك كذلك يخرج شعب ثلثه الى اخر  
فالمجاري قطرها لتفريق حوائطه الى هذا على وجهين فلو كان نفعه بشد الشعب على الخلة كله  
او تفريق بعضه بشد بعضا فله ان ياخذ ثلث الخلة بالشد لا بالقطع فوا اكن التفريق مرقن  
واما ما لا يمكن تفريقه الا بالقطع فالاولي ان يستأذن رعاها فيقطع بنفسه او ياذن له به  
وكواي برفع الاغصان فيجي على القطع فصولين والاشجار المتدلية اغصانها من الفصل  
لها سوي الثلثين وكذا في الاغصان في الفصل الاول من الخيطان **الحال** السباحة ان  
فيها تماما او تنورا او بالوعة كنيف او بياض لثقة في الصلابة فلو منع عنه ولو اخر  
بجاءه **حكي** عن ابي حنيفة رحمه الله ان رجلا شكي اليه من بئر خرفها جاره في داره فقال اخذ  
دارك بغير تلك البئر بالوعة ففعلت البئر الاولى وكشرا رعاها الا ترى انه لم يامر بالشاك  
بمنع الخاف من الخرف اما هذه الى هذه البئر فصولين من الفصل الثاني في تعرف انسان  
في ملكه ولو اخذ رجلا بئر في ملكه او كرويا او بالوعة ففرضها حابط جاره وطلب منه جاره  
تحويلة لم يجبر عليه فان سقط الحابط من ذلك لم يضره والشيخ الامام ظاهر الدين  
يعني بجواب الرواية اصل هذا في مناقب ابي حنيفة وقد ذكرتها في الخزانة والفصل الاول  
من جيطان الخلة اذا اراد الرجل ان يبني في داره او دكانه تنورا لم يجز له ان يبني كما يكون  
في الدكاكين او رجاء الطحن او مدقات القضارات لم يجز قال المصدر الشهيد وكان والي

الحواشي  
الكتاب  
من السطح



بنقائه اذ كان الضرر يتبين قال وبه ينفق هذا جواب السؤال وجواب الرواية ان لا يمنع  
 خزانة الفتوى في اول الحيطان **نصب** من لا يستخرج الا برئ من الفتوى فالحال ان  
 المنع اذ انقروا بالحقان وراثة الربوبية في برفه الى الحسب فيمنع اذ كان فيه ضرر  
 بين فيه **باب فيمنع في ملكه من الكراهية** اتخذ داره حطيرة غنم في سكة غير مودة  
 وبنادى جيرانه بغير البريق ولا ياتون عن الرعاة ليس لهم في ملكهم منع اراد ان يبيع في  
 داره ثورا للخير الدائم ارجى للطير او مودة للتقارب يمنع عنه لشغل حيوانه ضررا  
 فاحشا وعن ابي يوسف لو اتخذ داره تماما وبنادى الجيران من دخانه فملكهم المنع الا  
 ان يكون دخان الحمام مثل دخان الجيران فصول في الفصل الخامس والثلاثين من معرفة  
 انشا في ملكه وفي الفناوى العتابة اراد نصب ثور في وسط البرازين وبصر في خانه  
 لهم منعه استحشا وعليه الفتوى قبل الفصل الثاني من حيطان البرازية ومنها  
 بيع طعام المحكر جبر عليه عند الحاجة واستناعه من البيع دفعا للضرر العام ومنها  
 منع اتخاذ المانوط للطبخ بين البرازين وكذا المحل ضرر عام كذا في الحافى وغيره وقامه  
 في شرح منظوم ابن وهبان من الدعوى انشاء في الثلثة الضرر لئلا يضر من القاعدة  
**للمسألة الضرر العام** بالرخان ومخافة الضرب بالنار والظاهرة قوله في وسط  
 البرازين وقع اتفاقا والاول كان في طرف سوق البرازين والضرر به عام وكذلك الحداد  
 لو اتخذ في البرازين حائطا للحدادة وفيه ضرر عام فانه يمنع وكذلك لو اتخذ حائطا للطباخة  
 في البرازين فانه يمنع وكذلك لو اتخذ مخزنا بضرر العامة براجحة في مكان ليس بمعتاد لذلك  
 فيانه يمنع والاصل في ذلك كله قوله عليه السلام لا ضرر ولا ضرار **فان قلت** من المص  
 في ذلك في طلب الحكم بالمنع قلت كل واحد من اهل السوق يصلح خصما في كذا وفيه مشام  
 قال سالت محمد بن عيسى عن كنف او يربا وظلة شارع الطريق فاذا فقد قال ان ابو حنيفة  
 يقول في جوارحه في امره عليه على كل حال وان كان قديما فانه يراه محذرا قال محمد واما  
 فان كان فيه ضرر الطريق فليح وان كان لا يضر الطريق ترك كذا نقله ابو الليث السمرقندي  
 في غير هذا المذهب بهذه العبارة من شرح ابن وهبان في فصل من الدعوى اذ اراد الرجل  
 احداث الظلة في طريق العام لا يضر العامة فالصحيح من مذهب ابو حنيفة ان كل واحد  
 من احاد المسلمين حق المنع وحق الطرح وعند محمد له حق الخصم في المنع دون حق  
 الرفع وقال ابو يوسف ليس له حق المنع ولا حق الرفع اما اذ كان يضر المسلمين في كل  
 واحد من المسلمين حق المنع والرفع جميعا من قسمة مجموع العتاق وكذا في اول الفصل

الخامس والثلاثين من الفصول والتفصيل في باب القطع عن العقار من صلح فاضحا  
 قال والمتفق يمنع بناء الكنف او الظلة على طريق العام فلو بنى بطلع لوفر والا لا يحل  
 المزبور من الفصول قال احمد الجار من لوفر هذا الساباط الذي اخرجه محدث وقال  
 الاخر كان كذلك في القديم والقول للمحدث لكونه متمسكا بالاصل **باب فيمنع في ملكه من الكراهية**  
 انه محدث فان اقام البيت فيمنع من يدعي انه محدث او ايضا منع على عكسه قال الشيخ  
 والصحيح هو الاول في باب النقص والمحدثات في طريق العام من كراهية فينه اراد ان  
 يغير في داره اشجارا قيل ان كان قريبا من حائط جاره بحيث يصل ماؤها اليه يمنع  
 وجواب الكتاب له الرض من مطلقا وليس الجار منع فيمنع من يدعي حارة يضر جاره من قسمة  
 سنية الحق **رجل** اراد ان يتخذ داره بيتا ليس لجاره ان يمنع من ذلك ان كانت الارض مملوكة  
 لا يتعدى ضرر الماء الى جداره وان كانت رخصة يتعدى ضرر الى جداره ان يمنع من الفصل  
 من حيطان **الطائفة** **سبب** دجاجة في السكة فلم يمنع فان اشنع والرفع الى الحسب فيمنع  
 وكذلك من اسك دجاجة او حنشا او عجولا في الرستان فلهو على هذا من الوجهين في باب النقص  
 والمحدثات الطريق العامة في كراهية فينه **رجل** له كلب عتور كل ما يمر عليه بمضقه فلهو القربة ان  
 يقتلوا هذا الكلب فان عتور ان تقربوا على صاحبه من والافواه في الفصل الثاني من كراهية  
 والتفصيل في الفصل الرابع من جناب البرازية **قربة** فيها كلاب كثيرة ولا هل القربة ضرر  
 ارباب الحلة بان يقتلوا كلابهم فان ارباب الحلة حتى يامرهم بذلك ولا ينبغي ان يتخذ في  
 داره كلبا الا كلبا يحرس ماله وفي الاجناس لا ينبغي ان يتخذ كلبا الا ان يحاذي من القصور او  
 في الفصل الثامن من كراهية الخلاصة حائط بين اثنين سقط ولا حد لها بنات وعورة فطلب  
 من جاره ان يبني لا يجبر قال القسبة لادن من بناء يكون ستر بينهما لان الزمان الاول كان  
 زمان صلاح اما الآن ففسد الزمان قال القاضي الامام لا يجبر غير ان القاضي بامرهما اتخا  
 الترحيبية في اخر الفصل الاول من حيطان الخلاصة **شري** سقطه وسطح جاره يتوبان  
 فاخذ جاره ان يتخذ ستر بين السطحين لا يجبر عليه اذ لا يجبر المالك على البناء في ملكه  
 ولو اراد منعه عن الصعود فلو منع بمر في دار جاره اذا صعد فله منعه اذ فيه ضرر  
 زائد ولولا يقع بمر في داره ولكن يقع عليهم بمر لو كانوا على السطح لا يمنع  
 في اخره لا ابن كان يقع بمر عليهم وينع بمرهم عليه ايضا في السطح **اشد** داره  
 فقال احدها الاخر ابن جاره بيننا لا يلزم الاخر اجابته ولو يودي احدها الاخر في  
 بطلع عليه في حال الجرح الاطوع فللقاضي امرهما ببناء لما فرغ وينفق كل منهما بحضنة

فيمنع من يدعي حارة يضر جاره من قسمة  
 سنية الحق رجل اراد ان يتخذ داره بيتا ليس لجاره ان يمنع من ذلك ان كانت الارض مملوكة  
 لا يتعدى ضرر الماء الى جداره وان كانت رخصة يتعدى ضرر الى جداره ان يمنع من الفصل



يفعله القاضى على وجه المصلحة في الفصل الخامس والثلاثين من الفصولين في الفصل  
في حيطان قاضيان حائط بين اثنين سقط ولا أحد مما بنات وعمدت فطلب من  
ان يبنى واجاره لا يجرى قال ابو الليث لا يكون بناء يكون ستر بينهما وانما قال اصحابنا  
ذلك لان الزمان كان زمان صلاح امتنا فسد الناس فلو بدى حاجي يحجر بينهما في قول  
فصل في الحائط ومما رتد من حيطان خزائن الفتوى **هـ** بينه وبينه وبينه وبينه ان يتفرق  
بذلك كان لهم جبره على البناء اذا كان قادرا واختار ليس لهم ذلك من المحل المزبور اهل  
المسكة ارادوا ان ينصبوا على راس سكتهم دربا ويستدروا راس المسكة ليس لهم ذلك  
لانها وان كانت ملكا لا ملها ظاهر لكن للعامة فيها منع وهو اذا ردم الناس في الطريق  
كان لهم ان يدخلوا حتى يخفف الرخام قال الامام في مسكة غير نافذة ليس لربها ان يسعها  
وان اجتمع على ذلك ولا يتسرعوا بينهم لانهم اذا اكل الرخام في الطريق الا عظم لهم ان يدخلوا  
**دور** بين خمسة نرباع احدهم نصيبه من الطريق والبيع جائز وليس للشرى ان يترفع هذا  
الطريق الا ان يشتري دار الباع الذي كان له الطريق في مسائل الطريق والابواب من قسمه بينه  
**الطريق** تقسم على عدد الرؤس لا تقدر مساحة الاماكن اذا لم يعلم قدر الانقياد من المحل المزبور  
**المسكة** ان كانت غير نافذة وهي الطريق الا عظم ليس لاصحابه ان يسعوه ولا ان يقتسموه فيما  
بينهم لان المارة فيه حقا فانه ان رجم الناس في الطريق الا عظم لهم ان يدخلوه هذه المسكة  
حتى يخرج الرخام وكذا ليس لاحد ان يحفر في بئر المصباح فان اجتمعوا على ذلك كلهم ولا بد  
من اجازة ورهم اما لهم ان يعمروا في الاجناس في وسط فصل الاول من حيطان الى **رفاق** ليس  
بنا قد يشترى رجل الدار القصوى منه في طرقاتها في نازق فاراد ان يهدمها ويجعلها طرقاتا فذا  
ليس له ذلك وان اراد ان يجعله سجرا له ذلك ولم يشاء ان يدخله ويصلي فيه وليس لهم ان  
يخذله طرقاتهم وكذا لو اخذها خان يزلها الناس وجعلها بابا بين له ان يزلها من شاء في السور  
لهم ان يتخذوه طرقاتهم فيه اذا كان رجل دار طرقاتها في مسكة غير نافذة مستسكة بينه وبين  
غيره اراد ان يفتح بابا ليس له ذلك هو المختار خلو من المحل المزبور **والفصل** في اخر فصل الاول  
من حيطان قاضيان **س** غير نافذة فيها دور وتقع ارجلها في طرقاتها وانكر احد البائعين  
كان له ان يخلعهم اذا لم يكن فيهم اتمام صغار او وقع وان كان فيهم صغار او وقع فله ان يخلع  
عليهم وباب البائعين من دعوى قاضيان **ز** يد ملك منزلك ديوارى عروك اهل وعالي  
مرور بملك لى من مائل اولدقه عز زيد تنب وتقدم ابلوب بعد زيد اصفا البتبع  
من في زمان احوال ابتلكه اولد ديوار عروك او غلبك او زيريه بملوب بكرى هوان ابلوسه

حالا عز زيد بكرى ويتفق اخذ قادرا ولورى **الجواب** اولد كسبه في المرحوم بر حلة ده  
ملك منزله اولان زيدك منزلك طرقات عام جابنده اولان ديوار قاضيان ب نملوه  
اولا جى متفق اولو ايله اها الى محلة زيد تقدم وهدم ايله ديوتينيه ديوب زيد اولميه  
عدم ابتلكا ايجو منزلك او زيريه كلوب بفضه ميا شرت ايلجيك حلاله اولد ديوار دفعه  
يقاوب منهدم اولدقه او طرقات مرور ايد نلردن عروك ديوارك التند قالوب فوت  
حالا ورته من زيدون ديت طلبا ديوب المعه قادرا ولورى **الجواب** تقدم وهدم ايله  
ديوتينيه نضكر تاخير ايقوب هدمه ميا شرت ايلجيك اولما ز كسبه في المرحوم  
والاشهاد ان يقول ذو الحق له ان حائطك مخوف او يقول مائل فانقضه لئلا يتلف  
بوقوعه وقال محمد عروك يقول اشهدوا اني قد رمت الى هذا الرجل هدم حائط هذا  
فكولف شى بوقوعه بعد فلو كان في طلب من ينقضه لا يفيق اذا لم يقصر ولو زك اصابه  
ضرب في احكام المائل قبيل الفصل السابع والثلاثين من الفصولين **و** لا يفيق العاقلة حتى  
يشهد الشهود على ثلثة اشياء على المتقدم اليه والمائل المائل وعلى انه مات من سقط المائل  
وان الدار له وان انكرت العاقلة واحدا من هذه الاشياء فلو كان عليهم وكوا في الدار  
بهذه الاشياء يلزم في ماله ولا يجب على العاقلة شرح محضر الشهود وعباب حائط المائل  
من كتاب الخصاص في الديات **مائل** اشهد عليه وقع على حائط جاري فهدم فهو ضامن  
لجار لو شاء ضمنه المائل وترك نقضه ولو شاء اخذ النقض وضمنه النقصا جسد  
في الودعة في اخر فصل السادس والثلاثين من الفصولين وفي طرقات الشرح هو الطرقات  
الاشهاد ولكنه شرط حتى توجد الطلب يبرهن وشرط صحة التقديم على من يكون له  
لاية لو تقدم الى مسكن الدار باجارة او اعاره او رهن فله نقض فوقه لو يفيق احد  
اذ المالك لم يقدم اليه واسا السكا في فله يفتح التقديم اليهم ويصح التقديم من المالك و  
السكا باجارة او اعاره لغوة الضر اليه في اخر فصل السادس والثلاثين من الفصول  
والاشهاد على كلب العقور كالاشهاد على المائل عند ضايع سمرقند في مسائل المائل المائل  
في جنابا مينة الفقه له كلب يكل عيب الكروم فاشهد عليه فيه فله يحفظ حتى يكل العيب  
واما يفيق اذا اشهد عليه فيما يخاف تلف بئادام كالمائل المائل في طرقات الشرح وعقر كلب  
العقور فيفيق اذ لم يحفظ ولم يبرهن الانفس والاموال تبعا لها في باب ما يستلزم البراهم  
من الزرع في جنابا قنيه وكذا في او اخر جنابة البهيمه من ديا الدرر والغور **كسبه**  
على طريق العامة فاشهد عليه فله ينقله حقوقه صينا وكسر شيتة يفيق قنيه من الباب المزبور



**زيد** ملك منزلك اوزير بر طبقه وحي جار طاق بنايتك استدل كه جار ملحق اولاد هند  
بنم منزلت ضيا سنده مانع اولور دير زير جار طاق بنا سندن منعه قادر اولورى **الجواب**  
اولور اگر ضرر فاحش ترته سنده اولور سه **كتبه** يحى المرحوم زيد كند يك ملك بركه مرتفع منزل  
بنا كرد ايند كه جارى غروب بنم هوائه و ضيا سنده مانع اولور ديوب بنا سندر فندان منعه  
قدور اولور **الجواب** ضرر شين يوقا بسنه اولور **كتبه** يحى المرحوم بر جاي ترينه متصل اولان  
دكانه مالك اولان زيد اول دكان تر فزع اينكه كاه جامع شريفك ابد نلغى ستر اديوب تلو و نه مانع  
اوله منعه جامع شريفك جماعتى حاكمه واروب صكره دن تر فزع ايندى كى بناى زيد رفع استدل كه  
قادر اولور زلارى **الجواب** ضرر فحش ايند رفع المرحوم زيد كى جار اولان غروب زيد  
ملكك بنجم سى طرفه فندان قديرون على بنا سى يوقا ايكن بعضا بسنه تر فعه احد اينكه زيد  
اوى قى كللى اولوب ضرر شينى اولسه زيد غروب ضرر شينى دفع ايندركه قادر اولورى **طريق**  
ضرر شينى دفع ايندركه **كتبه** يحى المرحوم زيد ملك جار اولان غروبى مختاف اولور يك بنا  
تر فزع ايندركه زيد اولرينه حواله اولوب ضيا سنده وهوا سنده مانع اولسه زيد غروب  
اول تر فزع ايندى كى بناى هدم و دفع ايندركه قادر اولورى **الجواب** ضرر فاحش دفع ايندركه  
**كتبه** يحى المرحوم **بيتان** محل واحد منها سقف بسقف واحد واحد الرجل والاخر رجل اخر  
فاداد اعدوها ان يجعل لبيتها سقفا اخر وبه يسد دخول ضئ النفس في بيت صاحبه قالوا  
كان في القديم كريت سقف بسقف واحد كان لصاحبه ان يمنعه عن ذلك وحذ القديرو  
ان لا يحفظ اقرانهم غير ذلك **دار** فيها ساحة بين رجلين اقتسماها فصارت الشا لاحدا  
والبناء لآخر فاداد صاحب الساحة ان يجعل الشا بيتا ويسد ها الريح والشمس على صاحب  
البناء في ظاهر الرواية له ذلك ويسر لصاحب البناء حوى المنع وقال الضمير ان يمنع والقوى على  
ظاهر الرواية في باب ليطان من قاضيا وكذا في ادان ليطان لالمس والتفصيل في نقر الا  
في ملكه في الفصل الخامس والثلاثين من الفصول **اصاب** لرجل بالقسمه ساحة لالبناء فاداد  
رجل اخر البناء فاداد دو الشا ان يبنى فيها وترفع بنائه فقال ذو البناء انك تسد  
على الريح والشمس فادعك تر فزع البناء فله منعه لاف ظاهر الرواية لان ذا الشا منعه  
عن الانتفاع بملكه وكونه ملحق عليه ملكا ولا منعه فلو يمنع منه كرجله شجرة يستظل  
بها جاره اراد قلعها لا يمنع وكونه جاره اذ رتب الشجرة يمنعه بالقلع عن الانتفاع  
فصل بين من المحل المردور وكذا في فصل المقطعات من صحتان الغنيه **زيد** ملك منزله  
حواله سى وارور ديوب غروب و نود في منار به صيقوم اذان اوقى قدن منعه قادر اولور

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style. The text is arranged in several lines, with some words appearing to be part of a larger phrase or sentence. The ink is dark, and the paper shows signs of aging and wear.

١٥٠

الحاج

**الجواب** كوني زجرا من عاقد ردي وركبته في المهرور **ريد** واقف برجام شريف بنا وقف ابرك  
مناره يابدين مراد ابتدك اطر اخذ اولان اولك اصحاب اولين حواله سي اولور  
زبد ساره يابدين منعه قادر اولور **الجواب** حواله سي اولمايحي مرتبه مرتبه  
ايلا اکتفا اولمى كركوب **كتبه** في المهرور ريدك ايكني طبقه ده فوقاني سني اولان كونك  
قارشونك منزل بنا ايدك عروك او چيني طبقه ده اولان بيت شايه زبدك كونك  
اولان رجالك نظري تعلق ابتدك عمر زيد رجالك نظري منع ايكني كونك سني طوب  
ديك قادر اولور **الجواب** اولماز **كتبه** في المهرور ريدك منزلك برجامي عجه اولور  
جار عروك منزلن كندى منزلنه حواله سولعقال اولوب لکن اول باعجه ده حواله سي  
اولمايحي اولسه زبد عروك منزلن باعجه سنده اولان حواله سني سني ايله دفع  
ابتدك قادر اولور **جواب** منزلن حواله سي اوليحي اولماز **كتبه** في المهرور ريدك  
ملك منزلن پنجم لري جار عروك باعجه سنده قارشولوب لکن عروك منزلن حواله سي  
محله حواله سي اولسه حاله عروك بعضا فاندن سنوان باعجه ده كلور اولور  
كورينور ديوب زيد پنجم لري حواله سي دفع ابتدك قادر اولور **الجواب** اولماز  
**كتبه** في المهرور ريدك بنا ابتدك منزلن اياق دهلين لري جار عروك منزلن  
اولان محله حواله سي اولوب زيد اول دهلين كنارند آدم بويند زباده ديوار  
ايدوب دفع حواله استن اكن عرو جانرك اول ديوارك اوزرين چيلوب باقلا ييقف  
چقجه ديوار ايله ديك قادر اولور **الجواب** اولماز **كتبه** في المهرور ريدك اجداث  
ابتدك منزلن پنجم لري جار عروك منزلن اولان محله ناطر حواله سي اولوب  
عرو زيد حواله دفع ايله ديدك زيد مايند بول كچر ديوب استناه قادر اولور  
**الجواب** اولماز **كتبه** في المهرور ريدك واقع سليلن محله سنده زيد تي سكون اولور  
مختا منزلنك اوزرينه مجد ابرج فوقاني او طر لربنا واحداث ايدوب ترفع ايكن  
وضع قديمي غيبا نلك اطر اخذ اولان سليلن حالكه واروب اعلم ابتدك حكر  
زيد اولنبا سقر رفع ابتدوب يا خود منزلن بر سليله بيغه جفايكن شرف ابر  
اولور **جواب** اولور **كتبه** في المهرور **سند** هل يجوز لاهل الذمه ان يعلوا ابا هو  
على بناء المسلمين او يسكنوا دارا عالية البناء بين الجيران المسلمين **اجاب** لا يجوز  
لاهل الذمه ذلك بل ينعون ان يسكنوا محلات المسلمين ويؤمروا بالاعمال في مساكن  
منفردة قارى الهداية **سند** عن النبي اذا بنا دارا عالية بن دور المسلمين وجعل

6



طلاقات وشبابك تشرف على جيرانه هل يمكن من ذلك **اجاب** اهل الذمة اذا ابتادوا في البناء  
في العائنة كالمسلمين ما جاز للمسلم ان يفعل في ملكه جاز للمسلم ولا يجوز للمسلم  
وانما يمنع بنيانه اذا حصل خراج جاره من منع ضيق او حرج هذا هو ظاهر المذهب **وذكر**  
القاضي ابو يوسف في كتاب الخراج له ان يمنع اهل الذمة ان يسكنوا بين المسلمين بل يسكنوا  
في غيرهم من المسلمين وهو الذي افتى به انا قاضي الهندانية **فصل** واما ما ينكره الظن  
لكنه في حق الله تعالى وحقه الاذنين كما منع من الاشراف على منازل الناس  
ولا يلزم من علو بناءه ان يستنسطه وانما يلزم ان لا يشرف على غيره ويمنع اهل الذمة  
من تعلية ابنتهم على ابنة المسلمين فان ملكوا ابنة عالية اقرها عليها ونحوه من  
الاشراف منها على المسلمين في الباب العشرين في احكام النسبة من احكام سلطان **رجل**  
دار حجب المسجد وللمسجد منارة مصعدة خارج المسجد والناس يصعدون المنارة و  
يتفون على عورات صاحب البيت وصاحب البيت ان يرتفع مصعدة ويدخلها داخل المسجد  
وينصبه حتى لا يصعد الا للوقت خاصة في الباب الاول من وقف جواهر الفتاوى **بر**  
قرية نك سكانها كرم طائفه سي اولوب اهالي قرية نك جملة سي جارين ناعريون تا  
جربون معناد لي اولوب ايله ذيد ذي اولوب ده منزل اورنا سنده اطرافه ناظر  
برعالي كوشك بنا ايندركن اهالي قرية زيد بن سنك كوشكك حواله سي واردر  
ذيد بنجيم ابري قيادوب وحواله سفي دفع ايندركنك قادر اولور سي **الجواب** حواله  
سفي دفع ايندركنك **كتبه** في المرحوم زيد بنك جار عمرو بن منزل بنا ايندركنك زيد بنك منزل  
طرفه جاملر وضع ايندوب ككون اسكلكه قنوب باقلدني قد برجه زيد بنك منزل حواله  
سفي اولوبه زيد عمرو حواله سفي دفعه قادر اولور **الجواب** حواله سي اولوب اولور  
**كتبه** في المرحوم زيد بنك يوكسك بر او زنده اولان اونه قارشو لجهله اولان عمرو بر اولوب  
بنا و اجداث ايندركن بنجيم لوند زيد بنك مفر نسوان اولان موضعي كونيوب حواله سي  
اولوبه زيد عمرو حواله سفي دفع ايندركنك مراد ايندركنك عمرو اشافيدن بوقاري حواله  
اولوب زيدوب دفع ايندركنك قادر اولور **الجواب** اولوب **كتبه** بر حواله ده زيد بنك جار  
سفي اولوبه زيد عمرو حواله سفي دفع ايندركنك زيد بنك منزل بنا ايندركنك عمرو منزل  
طرفه بنجيم قنوب حواله سي منزل بنا ايندركنك حواله سي اولور ده زيد بنك اول  
بنجيم سفي يابدرها منه قادر اولور **الجواب** عمرو بنا ايندركنك حواله سي وار اسف  
ايندركنك **كتبه** في المرحوم **الحل** ناعجانه في دار مستقلة مسنجره ووضع فيها كوك

للنور طبار للقبال آنا لومونه نطلع علينا اذا كنا في السطح او البير او عند الباب فسقوا  
الكوكي ليس له ذلك وتوزع في ارضه ارضا وتقرر الجيران بالزجر بينا ليس لهم المنع  
فمن ينصرف في ملكه من كراهية قنينة **وان** كف عما يورثه جاره فهذا احسن فقد جاء في  
الحديث من اذى جاره ورثه الله تعالى داره وجرب فوجد ذلك في اول حيطان البرازية  
لوفتح صاحب البناء في علو بناءه بابا او كوة ليركن لصاحب البيت منع باله ان يبنى ما يورث  
مهمته في الاول من حيطان البرازية **وكذا** في اول حيطان الحارة **سئل** هل يمنع الجار من  
كثرة يشرف منها على جاره وعماله **اجاب** نعم يمنع من ذلك قاضي الهندانية **زيد** جار علي  
عمرو من نك صباغني او نك سكرن بر بنك خنك او زنده او زوب طاملكه من ذوباني  
وبريد عمرو دني او زنده نكركن زيد منزل مزبورى بكون بيع ائدركن بكونه ضا  
وبريوب صباغني قطع ايندركنك اسندركنك عمرو محمد زيد بنك ما بكا اذن وبريوب  
دوبو استناعه قادر اولور **الجواب** اولوب **كتبه** في المرحوم زيد بنك طاملكه سي جاري  
عمروك منزلنه جريان ايتيوب حواله سي يوقا اينك عمرو زيد اذن وبريوب زيد اول  
طاملكه سفي عمروك ملك منزل طرفه يوكري او نور سنده ابر ايديوب بعد زيد منزل  
مزبورى بكون بيع ونسليم ايندركنك صكره زيد منزل طاملكه سفي كالا اول اجرامر  
ايندركنك بكون راضي اولوب زيد سفي قادر اولور **الجواب** اولوب **كتبه** في المرحوم  
فنادى ابي البيت رجل اذن جاره في وضع الخزع على حائطه او حفر سرداب تحت داره  
ثم باع داره فالمشتري رفع جزوعه والسرداب الا اذا شرط في البيع ترك ذلك في لاي  
يكون له ذلك **وذكر** قاضيان سائل جنسه الى انه قال احدث بناء او غرفة في بيته  
غير نافذة برضى اهلها فاشترى رجل من غير اهل الستكة دار منها فله ان يرفع  
الغرفة حاوي للوامم الزاهدي في الدعوى فيبطل كتاب الاقرار وعلى هذا لو استأذن  
رجلا في موضع الخزع على الحائط او حفر سردابا تحت داره ففعل ثم باع خصاله الدار  
داره فطالب المشتري رفع الخزع له ذلك وكذا السرداب الا اذا شرط وقت البيع من  
اول حيطان الحارة في **الاحتكار** وكبر احتكار قوت البشر البهايم في بلاد يقر بها اهل  
لقوله عليه السلام للجالب مرزوق والحقكر ملعون ولا تعلق به حواله العامة وفي  
الاستناع عن البيع ابطال حقهم ويجب ان يأمر القاضي ببيع ما فضل عن قوته وقوت  
اهله فان لم يبيع عزره والصحيح ان القاضي يبيع ان امتنع اتفاقا ومدة الحبس قبل  
اربعون يوما وقبل شهر وهذا في من المعاقبة في الدنيا لكن بانم وان قلت المدة لاغلا

والاحتكار



ارضه ومجلبه من بلاد اخر لانه خالص حقه ولم يتعلق به حق العامة ولا يستحق حقه  
 الا ان تعزى الارباب عن القيمة نقديا فاحشا فيستحقون من اهل الراي في فصل من  
 ملك امة بشره من كراهية التردد والغرر ويكره الاحتكار في اقوات الاديين والراي  
 جليل فيهم وعند ابي يوسف في كل ما يفر احكامه بالعامة ولو ذبحها او فقت او زبوا  
 اذا وقع الى ملك او حال المحتكر ارم بيع ما يفضل عن حاجته فان اشبع باع عليه في فصل  
 في البيع من كراهية ملتقى الاخر في الاحتكار على وجه منها ما هو مكره ومنها ما ليس بمكره  
 في بعضها ما هو مختلف اما المكره اذا اشترى طعاما في المصروف ونقله الى بيته واسكنه وذلك  
 يفر باهله واما الذي لا بأس به فان يذهب الى سائر ارضه واشترى ونقله واسكنه وللناس  
 حاجة اليه فعند ابي يوسف يكره وعندنا يستحب ان يبيع وكذا لو حصل من زرع فلو باع  
 من اسكاه واما المختلفه اذا اشترى من رستاق مكره ونقله الى بيته واسكنه وللناس  
 حاجة اليه لا بأس به عندها وقال محمد بن قزيبه يجلب طعاما الى المصروف في منزله المصروف الاحتكار  
 المكره لا يتحقق عند ابي حنيفة الا من قوت الناس كالخضه والارز والذرة اذا كان في  
 موضع يتخذون الخبز من الارز وعلف الدواب كالقوت والخبز ولا يتحقق فيما سوى ذلك  
 وقال ابو يوسف كل ما يفر بالناس مسكاه كالقطر والزيت وغير ذلك فهو احتكار  
 مرة الاحتكار اذا قلت لا يكون احتكارا وان طالت كان احتكارا وعن ابي يوسف اصحاب  
 اتهم قتلوا بالشرع واذا رفع الى القاضي بامر المحتكر بيع ما يفضل عن قوته وقوت  
 على اعتبار السعة عند القيمة او يبيع يسيرا ولا يستحق باع بضعه فيمنه يبيع في  
 الشفعة المصروف الشاهد حسنه وعدده وغزيره ولا يبلغ به اربعا سوا فان اشبع  
 عن البيع بعد ما تقدم اليه باعه وهذا قول الجمل واما على قولها فلا يشك في ابي حنيفة  
 يرى الاحتكار في الغزير وتلقى الكلبان مكره اذا كان ذلك يفر وان كان لا يفر فلا بأس به  
 وهذا الذي ليس على هؤلاء التجار سعر البلد فان لم يفرهم فهو مكره في الوجهين  
 في اواخر فصل الرابع من كراهية اللقوه وخص الاحتكار بالافوات كالخضه والشعير  
 في الثمن والشمس وهو قول ابي حنيفة قال ابو يوسف كلها اخر بالعامة حسنه من الاحتكار  
 وان كان دهن او ثيابا وعن محمد بن ابي حنيفة قال الاحتكار في الثياب وصفه الاحتكار المكره  
 ان يشتري الطعام من السوق او من قريب ذلك المصروف الذي يجلب طعامه الى المصروف في حال غزيره  
 في الحظ والاباحه من جوهر النيرة قوله فلا ينبغي للمتطاول ان يستقر على الناس لما  
 روى ان الشراة في المدينة فقالوا يا رسول الله لو سرت فقال ان الله تعالى عفو

هذا هو الاحتكار  
 في البيع والشراء  
 في البيع والشراء  
 في البيع والشراء

الغزير والخنزير  
 والخنزير والخنزير  
 والخنزير والخنزير

القاضي

القاضي الباسط الرزق ولا ان الثمن حق العامة فاليه تقديره فلا ينبغي للمعام ان  
 يتصرف طقه الا اذا تعلق به دفع حق العامة واذا وقع التفرق باهل البلد  
 الى الطعام ورفعوا ارجهم الى القاضي امر المحتكر ببيع ما يفضل عن قوته وقوت  
 على اعتبار السعة في ذلك وبنهاه عن الاحتكار فان رفع اليه قوت اخر حسنه  
 عزه على ما يرى رجاله ودفعه للمصروف الناس قال محمد بن ابي حنيفة في بيع ما  
 احتكره ولا استقر او لم يبيعوا كما يبيعون الناس ويزيدون في ثيابهم  
 لا اتركهم يبيعون باكثر منها واذا خاف الامام على اهل البلد الهلاك اخذ الطعام من  
 المحتكرين وفرقه عليهم فاذا وجدوا سعة ردت واستهلكه وهذا ليس بمكره في الغزيرة  
 ومن اضطر الى غيره واخذ الهلاك جاز له تناوله بغير رضاه في الحظ والاباحه من  
 كراهية جوهر النيرة وكذلك بيع الحاضر للبادع ببلد يفتقر ذلك باهله وان لم يفر ذلك  
 باهله فلا بأس **وصورة** ان الرجل اذا كان له طعام وعلف واهل المصروف في ثوب  
 هو لا يبيعها من اهل المصروف حتى يوشعوا لكنه يبيعها من اهل البادية بنم غل وهو يفر  
 بذلك فانه يكره وقال بعضهم وهذا مكره واما اذا كان اهل المصروف سعة ولا يتفرق  
 بذلك فلا بأس ببيعها منه شرح مختصر الطحاوي في بيعها بالبحكم البيوع الفاسدة في الورق  
 للناس تخمين **الخنزير** حرام فلا يجوز اعطاء الزبوا له ولا بيع العروض المغشوشة به  
 بيان في اول كتاب الحظ والاباحه من الثياب **من الله** بصارة على انظاره فيفليس له ان  
 يدفع الى من ياخذها كان للبيعة لانه تلبس وعذر رفع اشترى خضه ونفاها للطح  
 ثم بدله ان يبيعها فالمستحب ان يبيعها نقيه ولا يخلط فيها ما خرج منها من الاول ان لا  
 يخلط **في خضه نقيه** اذ اذا ان يخلط فيها من التراب يكون فيها عادة لبيعها  
 ليس له ذلك في باب يتعلق بالخبث في الاموال من كراهية قبيح **في الخرد والنور**  
 الوطى الذي يوجب الحد **في خرد** في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره  
 ايدوب كما رتب ازاله ايسه ربه نه لازم او لور **في خرد** ثابت او لور سبه محض  
 رجاء قتل او لور دكل ايسه حد او لور **في خرد** في المصروف ربه نه لازم او لور سبه محض  
 او يبي يصبو في خرد في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره  
 ربه نه لازم او لور **في خرد** في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره  
 او لور او يصبو في خرد في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره  
 اشتقيا دن هو اسنه تابع عمرو ويكره في خرد يكره في خرد يكره في خرد يكره



ذنبتك او بن باصوب روجه سي هندو جبر افعل شينغ ايلسه زيه وبرخص صله معا  
 وذكرك اولان عمر وذكرك لازم اولور **الجواب** زيد حصن ايسه رجم اولور دكل ايسه  
 بوز دكلك اور بوب صلاه ظاهر اولور حبس اولور عمر وذكرك تغير بشير وحبس  
**بجرح المرحوم** اما اذا قطع ليل او نهارا بجر او بين مصرين متقاربين فلو ان الظاهر  
 الحرف القوي الا انهم يؤخرون بقاء المال ايضا لا للمال المستحق ويؤخرون ويجسسون  
 في ايامهم للجنابة ولو فعلوا فالامر الى الاولياء وعن ابي يوسف انهم لو كانوا في المعاد  
 في ايامهم وبين المرحوم سبعة سفر عرج عليهم احكام قطع الطريق قال في الاختيار وعليه  
 انفسهم لمصلحة الناس ويؤخذ مع شرا المتغلبة المطلقة في ارباب قطع الطريق من سيرة  
 الدرر والفرز والتفصيل في اخر سورة الاختيار **زيد** مسلم محضك عمر ذنبتك كبح ايله  
 او يترك ويرد عمر ووجه سي هندو جبر انا ايلديكي شرعنا ثابت اولسه زيه نه لازم  
 اولور **الجواب** حذرنا اقامت اولوب حبس اولور **كتبه** بجرح المرحوم **زيد** اولان زيد عمر  
 صغير فري هندو بكرى جبر اخذ ونظر ابدوب بكارن ازاله ايلسه زيه شرعنا لازم  
 اولور **الجواب** هندو شهادة ايسه حذرنا اقامت اولور دكل ايسه تغير بشير لازم  
 اولور **كتبه** بجرح المرحوم **زيد** روجه سي هندو فري اولوب زيد هندو والد سي زينك  
 خبري بوعيك زينك او يترك ويرد عمر ووجه سي هندو جبر انا ايلديكي شرعنا ثابت  
 بعد الثبوت زيه نه لازم اولور **الجواب** جبر انا ايلديكي شرعنا ثابت اولور **زيد**  
 اقتدا بدوب وجبر انا ايلديكي ديد عي ابتلكه زيد بكارن اولوب هندو انا ايلديكي  
 جبر انا ايلديكي زيه عي ديد عي ديد عي اولور **الجواب** اولور **كتبه** بجرح المرحوم **زيد**  
 في كل واحد سواء كان خالصا الله كذا الزنا والشرقة والخمر او ارباب من خالص  
 وبين حق العبد كذا القذف حق لو انكر القاذف لا يحلف اذ الغالب في حق الله تعالى عندنا  
 فالتمس بحال الصفة والسارق يحلف لاجل المال لا القذف فيقال حينئذ دع ذكر الشرقة  
 وادع تناول مالك فيكون لك عليه عي في اخر فصل لما سئل عن الفضول وكذا  
 في اوائل دعوى الدرر والفرز **والزنا** الموجب للحد وهو كالحرف به ولو لم يجز  
 والصبي والوطي يتناول الابلاخ المجرم عن الانزال فانه ليس بشرط ههنا كما في الجنابة في  
 قبل مشهارة خرج به وطى غير المشهارة كصغيرة لا يشتم والمينة والبايم فانه وطى  
 لا يوجب الحد خال عن ملك اعتم من ملك النكاح وملك العي وشبهة ويدخل في شبهة  
 الاشتباه وسبب بيانها عن طبع خرج به زنا الكون فانه الاكراه يسقط الحد في

تفصيله في كتاب الاكراه هذا حق الرجل وامارتنا المرأة فبارة عن غلبتنا هذا الفعل كذا في  
 النهاية ونبئت اي الزنا بشهادة اربعة من الرجال في مجلس واحد حق بشير او مستقر في المستقبل  
 ذكره الزبلي بالزنا متعلق بالشهادة اي شهادة ملتبسة بلفظ الزنا لانه الدال على فعل  
 الحرام او ما يفيد معناه وسبب بياننا لا بجملة لفظ الوطى او الجماع فانه لا يفيد فائدة حسناهم  
 الامام عند ما هو اي عن ماهية فانه قد يطلق على كل ولو لم يجرم وايضا اطلاقه على  
 غير هذا الفعل نحو العيوان تزيان وكيف هو فان الوطى يقع به الفاحش لما بيننا وبين  
 فان الزنا في الدرب لا يوجب الحد في زنا فان المقام لا يوجب الحد وبعين زنا فانه قد يكون  
 في وطى شبهة فان يتوه وقالوا زنا به وطى في فرجها كالميل في المحلة بغيره وعاد الحد  
 وعقدوا سرا وعلموا ولم يكتشف بظاهر حالهم احتيا لا للدرء حكم اي الامام به اي بنسبهم  
 الزنا من اول حدود الدرر والفرز **كتاب** احصاء الرجم ستة العقل والبلوغ والحرية وال  
 والدخول في النكاح الصحيح بالمرأة النكوة المسئلة العاقلة واحصاء كل واحد منها شرط الثبوت  
 الاحصاء في اخر حق لوزن في العبد عمر كالحا صحيحا ودخل بها لا نصير محصنة من حد زنا  
 الفقه والتفصيل في حدود الدرر والفرز ومختصر شرح الطحاوي والاختيار ان الاحصان  
 يثبت بشهادة النساء مع الرجال ولو شرط فيه الذكور لمصلحة لما يثبت به وجوب  
 عقرية ولا وجودها من برد وكذا في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي هو علمه وتقبل  
 في الاحصاء شهادة رجلين او رجل واحد او اربع عندنا وكذلك تقبل فيه الشهادة على الشرا  
 وعند زفر لا تقبل الا بشهادة رجلين فاذ اشهدوا بشهود الاحصاء فان القاضي يسمع  
 عن الاحصاء فان وصفوا ذلك في خبرهم وولئك الزنا اذا اقربا لاحصاء فانه يسل  
 فان وصفه واشتهر رجه وتوهمه واعلى الاحصان ولو يقولوا جامع امراته وكلتهم  
 قالوا تزوج امرأة حرة مسلمة بالثمة عاقلة كالحا صحيحا ودخل بها فانه يثبت الاحصان  
 بهذا في قول ابن حنيفة وفي قول حماد لا يثبت ما لم يجرم ابلعاع ولا رواية عن ابي يوسف  
 من اخر حدود شرح مختصر الطحاوي **وهو** للمحصن اي الحرف المسلم الواحد بشاخص صحيح  
 وهو بصينة الاحصان رجه في قضاء حق بغيره بشهاده فان ابوا او غابوا او ماتوا سقط  
 من الامام ثم يرمى الناس في المهر بقاء الامام ثم يرمى الناس وغسل وكفن وصلى عليه  
 من حدود الفرز **قوله** فان اشنع الشهود من الابتداء سقط الحد ولو يجب عليهم حد او  
 القذف لعدم التصح بالقذف فكذا انتفع بعضهم سقط ايضا وكذا اذا غابوا او ماتوا  
 او مات بعضهم او غاب بعضهم او عي او خرس او ارتد او قذف ففرض الحد بطل الحد عن



عليه عند ما لا بد انهم شرط وقال ابو يوسف اذا استمعوا او غابوا رحم الامام ثم الناس  
وكذا اذا اعموا او ارتدوا وهذا كله اذا استمعوا من غير عدد **اما** اذا اذنا من حدى  
او مقطوع اليد فعلى الامام ان يرمى ثم يامر الناس بالرمى من حدود جوهره البيرة ولو  
شهد ثلاثة منهم على الزنا والرابع قال رايتهما في الحاف واحد فانه لا حد على المشهود عليه  
يحد الثلاثة حد القذف لانهم جاؤا بجمع القذف والشاهد الرابع لا حد عليه لانه لم يحد  
الا اذ كان في الابتداء شهد انه قد زنى ثم وصف الزنا على ما ذكرناه فحينئذ يحد من حدود  
شرح مختصر الطحاوى وان شهدوا بعد التعماد لا تقبل شهادتهم ولا حد عليهم ولا على  
المشهود عليه والتعماد على ما يرى للآمر في قول ابو حنيفة ولو يوقت في ذلك وقتا ورعا  
عن ابو يوسف انه قال التعماد شهر فان كان ذو شهر تقبل وان كان شهر او اكثر لا تقبل  
وهكذا روى عن محمد وكذلك حد السرقة يبطل بالتعماد الا في حق المال فانه لا يبطل  
كذلك حد الشرب واما حد القذف والعصا فانه لا يبطل بالتعماد **واثبت** هذا كله  
بالاقرار فانه يصح ولا يبطل بالتعماد الا في شرب الخمر فان وجود الرابحة من شرطه عند ابى  
حنيفة وابو يوسف وعند محمد ليس من شرطه والبيتنة والافراج جميعا ولو جازا به  
من كان بعيد من حيث تذهب الرابحة في مثل ذلك الوقت تقبل بالاتفاق من حدود شرح  
الطحاوى والتفصيل في او اسط حدود قاضيان ولا يجمع في البكرين للحد والنفي الا ان  
يرى الامام في ذلك مصلحة فيقره على من يراه من ذلك فان رأى الامام ذلك فعليه  
على طريق التعمير لا على طريق الحد من حدود جوهره البيرة ولا يجمع في المحصن بين جلد ورم  
لانه عليه السلام لم يجمع **ولا** في البكرين جلد ونفي والناس يجمع بينهما فيجلد مائة  
وتعذب سنة لعنك عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتعذيب عام ولما قرأه يقال  
فاجلدوا حيث لم يذكر التعذيب والتسكين في موضع الحاجة الى البيا قام اليها كما في  
الاصول وما رواه نسخ **الاسيا** فان الامام اذا رأى فيه مصلحة عذب بقدر ما يرى  
لانه يفيد في بعض الاحوال من حدود الدرر والعزير قوله فالبينة ان يشهد اربعة من  
الشهود على رجل او امرأة بالزنا فان قبل القتل اعظم من الزنا ولو يشترط فيه اربعة  
قلنا لان الزنا لا يتم الا باثنين ومثل كل واحد لا يثبت الا بشاهدين والقتل بكلا  
من واحد ويشترط في الاربعة ان يكونوا ذكورا احرارا عدا مسلمين ولا يقبل فيه  
شهادة النساء الرجال ولا الشهادة على الشهادة ولا كتاب القاضى الى القاضى  
وان شهدوا اقل من اربعة لا تقبل شهادتهم وهم قذفة يحدون جميعا حد القذف

اذا طلب المشهود عليه لا روى ان ابابكر وشبل بن معبد ونافع بن الحارث شهدوا على  
المغيرة بن شعبه بالزنا عند عمر بن الخطاب عن النبي عنه فقام زياد وكان الرابع رايت اقداما بادية  
ونفسا غالبا وامرا شكرا ورجلها على عاتقه كاذب حمار ولا يرى ما وراء ذلك فقال  
عمر بن الخطاب عن النبي انه الذي لم يفتح احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يحد الثلاثة وكذا اذا جاؤا بغير قين فشهدوا واحد بعد واحد لا تقبل شهادتهم وهم  
قذفة يحدون حد القذف واما اذا حضروا في مجلس واحد وجلسوا مجلسا مشهودا في مجلس  
الى القاضي واحد بعد واحد فشهدوا وقبلت شهادتهم لانه لا تكون الشهادة دفعة واحدة  
من حدود جوهره البيرة **ولو** شهدوا اربعة على رجل انه زنى بهذه المرأة فشهدا ثانيا  
نهم انه استكرها وشهدا اثنان انها طأعته لا حد على الرجل والمرأة في قول ابو حنيفة  
صاحبه يحد الرجل ولا يحد المرأة من حدود قاضيا شهدا بجمع من النصارى على النصارى  
بالزنا فقتل عليه الحد ثم اسلم لا يحد لان الطارى في الحدود على القضاء كما لقار له  
ولا تقبل شهادته الحافر على المسلم ابتداء فكذلك اذا طأعته على الشهادة يبطل لان الاسلام  
يجب ونقطع ما قبله بالنص من المحيط السرخسي في باب الحد على الذي لم يزل في الاسلام وكان  
زناه ثابتا بين مسلمين لم يسطر الحد باسلامه والاسقط انبائه في احكام الذي  
**شهد** اربعة من اهل الذمة على ذمة في عسلة لا يحد وحد الشهود لان الشهادة  
قامت على فعل مشترك بينهما وهي الطمخ والتكلمين منها ولم تقبل هذه الشهادة في حق  
المرأة لاسلامها فله تقبل على الرجل للشركة بينهما من المحيط السرخسي في باب الحد على الذي  
وآذا وجب الحد على الزاني ان كان محصنا يرمي وان لم يكن يجلد مائة جلدة مائة غير محصنة  
ولا مملوكة وعلى المملوك نصف ذلك من حدود قاضيا **في اقرار الزاني والرجوع عن**  
**اقراره بالزنا** واما اذا اظهر بالاقرار فصار يقر اربع مرات في اربع مجالس مختلفة فله حد  
قال بعضهم يعتبر بحال القاضى وقال بعضهم يعتبر بحال المقر وهذا هو الحق وهكذا روى  
عن ابو حنيفة انه قال يعتبر بحال المقر يقر ثم يذهب حتى يتوارى ثم يقر فيقر ولو اقر  
ثم رجع صح رجوعه وكذا هذا في السرقة وشرب الخمر الا ان في السرقة يصح رجوعه في وقت  
القطع ولا يجمع في حق المال ولا يصح رجوعه عن الاقرار بالقذف ولا عن الاقرار بالنقض  
لان ذلك من حقوق العباد وكما قال زينة بامرأة ولا اعرف تلك المرأة فانه يقبل  
اقراره ويحد بجلده الشهادة وتوشهدوا انه زنى بامرأة وقالوا لا نفر تلك المرأة  
لا يحد على المشهود عليه جوارا ان يكون المرأة امرأته وعن تكون له شبهة فيها

في الزنا والرجوع عن اقراره



وانما في الاقرار فلا شبهة فيه من حدود شرح مختصر الطحاوي **فانه** اخذوا في بره فرب فانه  
لا يشيخ كذا كان ذلك رجوعا منه بخلاف الشهادة فانه يتبع اذا هرب لانه بعد الشهادة لا يفي  
رجوعه وانكاره هذا اذا كان محصنا وان كان غير محصن فانه يجلد ولا يبرم ولا ينفق منه  
عندنا وعند السافق بنو سنة واذا شهد الشهود على الزنى وهو ينكر فاذا اقر فقد عدم  
شرط القبول فبعد ذلك يؤخذ بحكم الاقرار هذا قول ابو يوسف وقال محمد بن ابراهيم بن ابي  
لا يبطل الشهادة فاذا اقر اربع مرات بطلت الشهادة ويؤخذ بحكم الاقرار حتى لو رجع بفتح  
رجوعه وبه اخذ الطحاوي هذا كله اذا نفي في الفرج **واما** اذا فعل فيما دون الفرج في  
زنا المرأة او فعل مع الغلام فانه يحكم في ذلك بحكم الزنا في قول ابو يوسف ومحمد بن ابراهيم  
محصنا يبرم وان كان غير محصن يجلد وعند الجعفة يجب التعزير ولا يجب الحد من حدود  
شرح مختصر الطحاوي **رجل** اقر عند القاضي بالزنا اربع مرات فامر القاضي بجرم وقال والله  
ما اقرت بشيء يدري عنه لحد فاضحا قيل فصل فخذ الفذف وبأزار الغالب العاقل  
اربعا فاربعة محال سرقة كل مرة الارابعة ثم تسأله كاتر فان تبينه ندب تلقينه جرمه  
بلعك لمست او قبلت او وطئت بشبهة فان رجع قبل حده او في وسطه خلوا واحدا  
من التعزير **وانما الحد قوله** فاذا تم اقرار اربع مرات سئل القاضي عن الزنا ما هو  
هو وامن زنا وبمؤلف ولو ذكر الشيخ في زنا لا ينادى الزمان لا يقع من قول الاقرار  
من حدود جوهرة النيرة وان كانت المرأة التي اقر بالزنا غايبة فالقياس انه لا يحد بها  
ان يخرج فيحد فحد الفذف او تدعى كاترا فطلب المهر وفحد ابطال حقها والامتناع  
ان يحد حديث ما عزاله حد مع غيبة المرأة فان جادت المرأة بعد ما اقيم عليه الحد فاذا  
التزوج وطلبت المهر لم يكن لها المهر لانا قد حكمنا بان هذا الفعل زنا ولا يجب المهر جمع  
بين الحد والمهر وذلك لا يجوز عندنا من حدود جوهرة النيرة **في حالي جارية زوجته**  
**وولده** **والدية** زيد زوجه سي هذا جارية مملوكة زني بكونه وطئ وجماع ايدويه  
ازاله ابلسه زينه نه لازم او لور **الجواب** جارية نك فمستك نقصا في لازم او لور حل طئ  
ايدوب وطئ ابلسه حد واجب والمهر تعزير او لور **كتبة** **في** المهر زني او غلو عروك  
جارية مملوكة سي هندي وطئ ابلسه زينه نه لازم او لور **الجواب** تعزير لازم او لور  
**كتبة** **في** المهر **واقف** اعلى انه لا يجوز للرجل ان يطاه جارية زوجته وان ادنت له من  
حدود الافصاح في باب حد الزنا قوله واذا وطئ جارية ابيه او اخته او زوجته او وطئ  
العبد جارية مولاه فان قال قلت انها حرام حد لانه لا شبهة لهما في الموطوعة قوله وان

قال

قال طنت انها تحل فلم يحد عليه ولا على فاذن ايضا لان طنته استند الظاهر لان له  
نسبا في مال ابويه وزوجته وكذا العبد في مال مولاه باكل منه عند حاجته فجاز ان  
يشبهه عليه الاستمتاع فكان شبهة اشتباه الا انه زنا حقيقة فلو يحد فاذن من  
حدود جوهرة النيرة ولا حد على من وطئ جارية ولد او ولد ولد له وان قال قلت  
انها على حرام لان النسبة حكمة لا تان نشأت عن دليل وهو قوله عليه السلام انت وما لك  
لا بيك والابوة فاذن في حد ولد وينبت النسب منه وعليه قيمة الجارية حدية في باب  
الذي يوجب الحد **واختلفوا** في المرأة التي يظن لها حمل ولا يدرى لها وكذلك الامه التي لا يدرى  
لها زوج ولا ولد معترف بوطئها وتقول كرهت او وطئت بشبهة فقال ابو حنيفة  
والشافعي ومحمد بن ابراهيم لا يوجب عليها حد وعنده رواية اخرى انه دلالة على الزنا  
وقال مالك اذا كانت مقيمة ليست بغريبة فانها تحل ولا تقبل قولها ان غضبت او  
وطئت بشبهة الا ان يظن ذلك فحينها تستغفنه او شبهة ذلك ما يظن معه صدقها  
في باب حد الزنا من حدود الافصاح **في الموطوعة** زيد زوجه سي هندي دبر زنا عروك  
ايلسه زيد شرعانه لازم او لور **الجواب** تعزير شديد لازم او لور **كتبة** **في** المهر  
زيد عرو صغيره جبر الوطئ ابتدي وجه شرعا وزنه ثابت او ينجي زيد شرعانه  
لازم او لور **الجواب** ضرب شديد نصكم زنا زناه او لوجه حسن او نور فتلى دعي  
منزعه **كتبة** **في** المهر **زيد** عرو صغيره لوطئ ابتدي وجه شرعا وزنه ثابت ايلسه  
نه لازم او لور **الجواب** ضرب شديد نصكم زنا زناه حسن او لوجه ياتوبه  
صحيحه سي ظهور ايدويه اخراج او لوجه لازم من معتاد ايلسه قتل او لوجه دعي منزه  
**كتبة** **في** المهر **زيد** عرو مملوك او لان عرو امره حاشا لوطئه ايدوب بعض كسره  
ينجي ابله سي دبر كونه زيد قول لوطئه ايدوب واستند بكى ايدوب ديسه  
زيد شرعانه لازم او لور **الجواب** تعزير شديد او لوجه حسن او نور معتاد  
او ينجي فتلى دعي منزه **كتبة** **في** المهر **زيد** عرو لوطئه لوطئه دعي فارغ او لوب  
نوبة ايله ديد كونه عرو مستند نصكم دعي زياده ايدوب ديسه عرو نه لازم  
او لور **الجواب** توبه ايتزمه قتل او نور **كتبة** **في** المهر **زيد** قاضي امره او غلو نل  
ايله دائما شرب خمر ايدوب الفت ايلسه نه لازم او لور **الجواب** ثابت او لور  
حد شرب اقامت او لوب عزل او نور توبه وصاله حي ظاهر او لوجه تقيل او لواز  
**كتبة** **في** المهر **زيد** عرو امره او غلو بكرى ايدوب بغير حق قتل ابتدي بوبينه

في الموطوعة



اقامت ابواب عزم برك كالواط قصده اوزر كلب اخر قليل خلوصه قادر اولما  
يقوله اوروب قتل ابدلهم ديوتينه اقامت ايلسه شرعا قفسك بينه سي اولد دت  
**الجواب** شاهد له صا بتمكه قادر دعو ك سوز كاذبهم اولور عاد وكراسه  
زيك بينه سي وليد **حيت** ابو السعود المومر **حان** الواط شاهد له فاج اولت  
كر كونه مقوله كسسه اولو كرك ونيجه كور ك وديك كركه **الجواب** اكي عاد كسسه  
كر كور زناد قتي لازم دكلد **كتب** ابو السعود المومر **حان** اعيان البينة على  
الواط لانت الاربعة شهود كاترنا **الا** ابا حنيفة فانه ثبت شاهد له من **انصاح**  
باب الواط **زي** عمر ارحه حاشا الواط ايلسه حكم شرع شهود ندر تفصيله بيا  
بيوريله **الجواب** اول فعل منكى ابدل ايله ابدل حقن اصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اختله ذاتي شمر جد بعضيل ارحا اولو لازم بعضيل يوجه بر دنا  
باشي اشغه اتق لازم ديشلر بعضيل خاشا خلو ك رايجه حيتنه لم برده  
ايكسويله فوت او نيجه دك حبس لازم ديشلر امام اعظم فاند خرب شدي ايله  
خرب اولد قد نصكر زناد حيس ونب تمام توبه وصله حي طاهر او نيجه دك  
وبا فوت او نيجه دك جقار لو يوقدر اما بين قتل زنا اول ايسه رجله قتل لازم  
دكل ايسه يوز دكك او رلو كركر اما اصحاب بر رضوان الله عليهم اجمعين نفل  
ارنان و جهل ك هر ي ايله قتل شرع **كتب** ابو السعود المومر **بوصور** **زي**  
مثلي كسسه ردي زنا جرم او وديك عورق بوحاله مرضه متلاوة اولو كمي كنزويه  
هلو ك ابروب وكي صالده وعفيفه ايكن عورت سوك ويا ناخر حله فساد سالا  
وكنو وكن اقرباسك واجتاسك عرضلر دخي بايال اووب دفعي ممكن اولما مغله  
حردن زياده فساد باعت اولسه شرعا حاكم شريعت ووالي خليفه بوجالي اهل  
اسلام ايجند رفع اتمك لازم اولور **الجواب** لازم كنيجه لازم ديشلر سبحة  
وقال حضرت علي ولاة اسلام خلوا اراسلده اولان فساد ك بر ذره سين فويوب  
رفع اتمك ايجي وضع انفسك ولا امر لك اوند لرينه فرض عين كوي واجبد ك  
بوطائفة طاغية لك بيوكي وكوي كوي اولوسن اركين اكابرين اصاغرا اخذ ابدل  
يا اصحاب كنين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين رايلى اوزرينه ياخوه امام اعظم  
حضرت علي رايلى اوزرينه ياخوه امامين رايلى اوزرينه تمام حقلن دك كوي  
برلينه دخي موجب عبره اوله والاح سبحة وتعالى حضرت علي نه اصله جولي يوقدر

من حدود فتاوى ابو السعود المومر **او** اتي في دبر عطف على طم فانه لا يحد عند  
الحنيفة وعند حنا وعند الشافعي عند لاية في معنى الزنا لانه قضاء الشهوة في محل  
شتر على سبيل الكمال لمحض حراما والله انه ليس برافان الصحابة اختلفوا في بوجبه  
من الاحراق وهدم الجدار عليه والتاكيس من محل مرتفع باتباع والاحجار فهدم ابد  
الحنيفة يعزير بائمال هذه الامور في باب وطى بوجبه طلق من الحدود من التدر  
والفرس وكذا في الصدر الشريف والبا بالمرور ولهما ان اللط زنا لانه فقه شهوة  
في محل شتر على وجه الكمال وقد تمحض حراما فيجب الحد كاترنا و **اتج** الصحابة رضي  
تعالى عنهم على وجوب الحد واختلفوا **قال** ابو بكر رضي الله عنه حد الزنا وقال  
بعضهم بحسان في اثن موضع حتى يموتان وقال بعضهم يهدم عليها حائط و  
ابن عباس ينكس من مكان مرتفع والله انه لا يستمر زنا لانه ولا شرعا لان كل واحد  
نهما اختفيا باسم وآنه ينفي الاشتراك باسم لمار والفرس فلو يكون زنا فلو لمحي  
بالزنا في الحد والحدود لا تثبت قياسا لانه لا يوجب الحال بما فله يتعلق به الحد  
كما اذا فعل فيما دون السبيلين وكان زنا لا اختلف الصحابة فحد فان حد  
الزنا ينصرون عليه في حكم القرآن وتواتر السنة وليس هو في معنى الزنا لانه ليس  
فيه اضاعه الولد والاشتباه الانساب ولا يلحق به وقوله صلى الله عليه وسلم  
اقتلوا الفاعل والفعول به على الخلول والسيان لوجب القتل مطلقا من غير شرط  
الاحصا ويجب التعزير عند الحنيفة وسحق زيادة والعقوبة واما وطى الاجنبية  
فيما دون الفرج في الذكر كاللواط حكما واختلفوا في عقوبته وفيما دون السبيلين يعزير  
بالاجماع لانه جنابة ليس فيها عقوبة مفردة فيعزير في فصل ومن وطى جارية  
ولده من حدود اختيار **ولو** لا باحرانه او عبده لا يجب الحد وفي جامع ظهور الدين  
الواط في عبك وفي الاجنبى والاجنبية فيها اشتد التعزير الراي فيها الى الامام  
ان شاء قتله اذا اعتاد ذلك وان شاء ضربه وجسه وقال في الحد وقال ابو بكر  
يحرق بالنار وعن الشعبي يرمي في الاموال كلها وعن البعض يهدم عليها جدارا في  
فصل في الزنا من حدود خزنة الفتوى والتفصيل في باب الوطى الذي يوجب الحد بعد  
خسة وراف تخيلا من حدود ابن همام شرح الهداية يكر بيع الارض من رجل فاسق  
يعلم انه بعضي به لا تاعانة على المعصية في فصل فيما يخرج عن الضمان من بيع فاسق  
وفي حدود شرح الوفاة وحدود الهداية قوله عليه الصلوة والسلام اقتلوا



حكي أن سبيل جمة عليه قال أربع تاتر  
 وقال فوات أربعة آلاف حديثا ختمت منها  
 حديثا واحدا غفلت به وخطبت بأسوأه لأن  
 تأملته فوجدت خلاصا ونجاة في فيه وكان علم  
 الأولين والآخرين من درجته فالتفت  
 وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 بعض أصحابه اعمل لذيالك بقدر مقامك  
 واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لنفسك  
 بقدر حاجتك اليه واعمل للآخر بقدر صبرك  
 عليها فإنا رأينا من تعصى مولاه فطلب  
 مكانا لا يراك صدق رسول الله وصدق

الفاعل والمفعول به وهو اللواطة محمول على السبأ وفتاب السبأ من جامع الترمذ للبريد  
 وماروي عن أن أبي بكر رضي الله عنه قتل شهيدا بعد الرجوع محمول على السبأ  
 وفي شرح المنظومة وماروي من الأحاديث وأثار الصحابة في حق اللواطة محمول  
 على السبأ كما حمل على السبأ ما مر في السار في المراسلة فوله على الصلوة والصلوة  
 فان عاد فاختلوه وفحدود بيان الرواية كل ما روي في حق اللواطة عن النبي عليه  
 الصلوة والسلام وعن الصحابة رضي الله عنهم من القتل والرمم أو التمسك وبغير ذلك  
 فذلك محمول على السبأ وعندنا يجوز مثل ذلك بطريق التفسير والتبسيط الأبري ما قال محمد  
 في الزبادات بحجة التفسير والأي إلى الإمام أن شاة قتله أن اعتاد ذلك وأن شاة  
 ضربه وحسبه من رسالة سيئات دده أفندي **وبوضع** ولاية الولي للتح من الفساد  
 في الأرض وقمع الشر والعدوان وذلك لا يتم إلا بالعقوبة للذين ملأوا فيه  
 بالإحرام من رسالة الزور والتفصيل في آخر القسم الثاني والفصل الثالث في الدعوى  
 بالثمة والعدوان والقسم الثالث في القضاء بالسياسة الشرعية من معنى الحكم  
**استحل** اللواطة بزوجته كمنع الجور من سبأ أشباهه ولو اعتاد اللواطة قتل الإمام  
 محصنا أو غير محصنا سبأ في باب الرجم الذي يوجب الحد من حدوه ابن حام **وبن عمل**  
 عمل قوم لوط فله حد عند أبي حنيفة ولكنه يعزروا ويحجبون حتى يموت أو يتوب من ابن  
 حام من محل المسفور **رجل** قبل حرمه اجنبية أو أمة أو عاترا أو مشركا بشره يعزروا  
 وكذا لو جامعها فيما دون الزرع فإنه يعزروا وكذا لو تلوط في قول أبي حنيفة وقول أصحابه  
 إذا تلوط حد الزنا فإن كان المفعول به بالغا عزروا في قول أبي حنيفة وقول أصحابه  
 يحد وإن كان صبيا فلا شيء عليه في فصل فيما يوجب التزوير من حدوه فاضحا **أراد**  
 أن يكون غلاما أو امرأة على الفاحشة فلم يستطيعا دفعه إلا بالقتل فده حد رف  
 مسائل القسبان جنائيا مينة **المفتي** قال القاضي يقول أن مع كل امرأة شيطانية  
 ومع الغلام فانية عشر شيطانا والفصل التاسع من استحقاق نانا غايه قوله  
 ومن أن امرأة في الموضع الكزوع أو عمل قوم لوط فله حد عليه عند أبي حنيفة  
 ويعزروا ويوجع السجود وقال أبو يوسف ومحمد هو كزونا وعليه الحد هذا على  
 وجهين أن كان فعله في زوجته أو أمة فله حد عليه ويعزروا وأن فعله في  
 اجنبية أو في رجل فله حد عليه عند أبي حنيفة لأنه يسمى زنا ويعزروا لأنه إذا  
 منكرا وقيل للواطة في الغلام أما إذا كان اجنبية فدبرها يحد اجتماعا **وقوله**

١٢٢٢  
 ١٢٢٣  
 ١٢٢٤  
 ١٢٢٥  
 ١٢٢٦  
 ١٢٢٧  
 ١٢٢٨  
 ١٢٢٩  
 ١٢٣٠  
 ١٢٣١  
 ١٢٣٢  
 ١٢٣٣  
 ١٢٣٤  
 ١٢٣٥  
 ١٢٣٦  
 ١٢٣٧  
 ١٢٣٨  
 ١٢٣٩  
 ١٢٤٠  
 ١٢٤١  
 ١٢٤٢  
 ١٢٤٣  
 ١٢٤٤  
 ١٢٤٥  
 ١٢٤٦  
 ١٢٤٧  
 ١٢٤٨  
 ١٢٤٩  
 ١٢٥٠

في عباد أو أمة أو زوجته لا يحد بلوخته ويعزروا في الفناوي والاستناب حرام وفي التزوير  
 ولو تم امرأته أو أمة من العت بدكره فانزل فاته كسره ولا شيء عليه ثم على قولها إذا  
 أن اجنبية فدبرها أو عمل قوم لوط فانهما يحدان جميعا إن كان محصنين رجما وإن لم  
 يكونا محصنين يحدان لأنه في معنى الزنا ثم السراة على اللواطة لا بد فيها من ادب عندنا  
 كالأزنا وعند الشافعي من عمل قوم لوط قتل الفاعل والمفعول به على كل حال محصنين  
 كانا أو غير محصنين من حدوه جوهر النبوة **في النفي** برقرته ده ساكن أو لا زبد  
 أهل ظلم وفساد أو لوب إذا أهالي قرته لك جهر ما للذين أخذوا جورا واذيت  
 معنادي أو لعله حكام طرفين بر فاج دفعه تنبيه أولوب متنبه أهالي قرته بده حاله  
 حاكمه أعلام أيتد كمرنه حاكم زبد أول قرته دن نفي أيمكه قادر أو لوري **الجواب** أو زبد  
 وأجود **كتبه** أبو سعيد المصنف والتفسير ولا يحد بقول معين ولا قول معين فقد عزروا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجور ذلك فحق الثلثة الذين ذكرهم الله في القرآن  
 الكريم فلهما وأخمين بوما لا يكلمهم أحد وفصلهم مشهور في القحاح وعزروا رسول الله  
 بالنفي فأخرج المحصنين من المدينة ونفاهم وكذلك الصحابة من بعدهم وتذكر من ذلك  
 بعض ما وردت به السنة ما قال بعضه أصحابنا وبعضه خارج المذهب وما أمر من هؤلاء  
 عنه بجر ضيع الذي كان ينال عن الذرية وغيرها ويا من الناس بالنفقة في الشكوة في العوان  
 ففر به خربا وجمعا ونفاه إلى البقرة أو الكوفة وأمر بجرته كان لا يكلمه أحد حتى تاب وكتب عامل  
 البلد في عمره بالطار يخبر بتوبته فإن الناس في كلامه ونفاه أن عزروا الله عنه حلوا رأس  
 بغير من حجاج ونفاه من المدينة لما شيب النسابة في الأشعار ونحو الفتن من معنى الحكم  
 والقسم الثاني في الجراح والأطراف من القسم الثالث في القضاء بالسياسة الشرعية **في التحاقة**  
 قوله ومن لم يجأ اجنبية فيما دون الزرع فإن أوج في غابا بطرا ونحوه وليس له ما يتم الذكر  
 وهي المسئلة الآية يعزروا لأنه منكوح حرم ليس في نفقه التزوير **ومثله** ما إذا انت امرأة  
 امرأة أخواتها يعزروا لذلك من ابن حام شرح الهداية في كتاب الحدود في باب الرجم الذي  
 يوجب الحد بدخسه ورفا تحياد أما ساحة النساء بالنساء فانه لا يحرم شيئا وفي التزوير  
 لا حد من المتف في كتاب الكاح والمهور **جارية** دفعت جارية أخرى فزال عذرها قال محمد  
 على الدفاع من المثال قال بلغنا عن عمر رضي الله عنه في جارياتين تدافعا فزال عذرة أحدهما  
 فضمن الأخرى من مثلهما فضلوها في أحكام الصبيات من الفصل الرابع والتلدين وكذا في  
 البرازيه في نوع سنن بين الحدود والجنائيا في الثاني في الزنا من الحدود ولو أن بكرا دفعت

المحقق بالقيم وكسرت النون ونحوه  
 كتبت كسبتين شك وطلعتي أو كيان  
 حتى ينقلن امرأه أو غلامه تحت  
 دبره أحرق

في السبأ







او ياخذ بر او نحو فانه لا يجب التعزير وان قال له يا فاسق او يا خبيث او نحو ذلك فانه  
 يجب **تم الحد** انما يجب على القاذف بشرط ان يكون المقذوف محصنا وشراطة خمسة و  
 ان يكون حرا بالغائا قلوبا سليما عفيفا لو يكن وطحا امرأة بالزنا او بالشبهة او بكاح  
 فاسد في عرقه فان كان فعل ذلك مرة فقد سقطت عدالته ولا حد على قاذفه في اول  
 باب حد القذف من حدود شرح مختصر الطحاوي قوله فطالب المقذوف بالحد بشرط مطابقة  
 لانه حقه ولا بد ان يكون المقذوف ممن يتصور منه فعل الزنا حتى لو كان مجبوا او خنثى  
 لا يحد قاذفه ويسقط الحد عن القاذف بتصديق المقذوف او بان يقيم اربعة على زنا  
 المقذوف سواء اقامها قبل الحد او في خلاؤه على احدى الرقبا من اول حد القذف من حدود  
 جوهر النيران اذا اقر القاذف بالقذف يطلب اى القاذف بالبينه على كونه المقذوف زانيا  
 فان اقام اربعة على زناؤه او اقراره اى بالزنا كما مرى اربعة في اربعة مجالس وحد القذف  
 وان عجز القاذف عن اقامة البينة للحال واستأجل لاخصار شهوده في المروءة قبل اقامة  
 المجلس فان عجز حد ولا يكفل ليزجرب فيطلبهم بل يحبس ويقال ابنت اليهم من يحضرهم  
 كذا في تحفة الفقهاء في اخر باب حد القذف من حدود الدرر والفرق **قوله** وان كان القاذف  
 عبدا اجلد اربعين لان حد العبد على النصف من حد الارحار فان قلت الآية مطلقة  
 فاجلدوهم ثمانين جلدة فمن اين جعل العبد اربعين قلنا مراد الآية الارحار بديل  
 قوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا والعبد لا تقبل شهادته وان لم ينفذ في باب  
 حد القذف من جوهر النيران **قوله** وان اقر بالقذف ثم رجع لم تقبل رجوعه لانه قد تعلق  
 حد الادنى في الباب المبرور **قوله** ومن قذف امه او عبدا او ام ولد او كافرا بالزنا عزر  
 ويبلغ بالتعزير غايته لانه قذف محسوس ما يجزى فيه الحد من الباب المبرور حد القذف  
 يعاقب حد الزنا فان حد القذف لا يسقط بالتقادم وحد الزنا والشرب يسقط ولا  
 يقام حد القذف الا بطلب المقذوف ولا تقبل البينة الا عند الدعوى ولا يسقط هذا  
 الحد بالعفو ولا بالبراء بعد ثبوت وكذا اذا عفى قبل الرفع الى القاضي وكذا لو عفى عن  
 القذف على مال يكون بالطلويرة المال عليه وله ان يطالبه بالحد بعد ذلك عندنا في فصل  
 في حد القذف من حدود قاضيا **سئل** عن شخص ادعى على اخراثة قذفه فانكره فانكسر  
 يمينه لعدم البينة فكل هل يلزم الحد او التعزير **اجاب** ان ادعى عليه بما يوجب حد  
 القذف فانكره لا يستخلف لانه لا يرد ولا يستخلف فيها وان ادعى ما يوجب التعزير  
 وانكره استخلف وان نكل عزر فارقت الهاربة ولو قال لامرأة يا روستي يحد

بخلاف

بخلاف ما قال يا خبيث فانه يعزير ابن الهام قبل فصل التعزير ولو قال يا روستي يحد  
 قذفا في اول فصل فيما يوجب التعزير وما لا يوجب من حدود قاضيا **رجل** قال رجل  
 يا زانية لا يكون قاذفا في قول ابي حنيفة وابي يوسف وقال محمد بن كريب قاذفا **ولو**  
 لامرأة يا زانية يحد في قولهم ولو قال يا ابن الزاني والزانية يكون قذفا لايته وانه  
 ان كانا حيين كان طلب الحد لهما وان كانا متينين فطلب الحد لهما ولو قال لرجل  
 يا ابن الزنا يحد في قولهم في فصل المبرور من قاضيان **ومن** قال غيره يا ابن الزانية او  
 لايتك حد لهما القذف كانه قال يا ابن الزانية في حد القاذف من حدود اختيار  
 وقد المستحق اذا قال غيره لست من ولد فلان فهذا قذف ولو قال لست من ولادة فلان  
 فهذا السب في حد **رجل** قال رجل يا ابن الزانية فعليه حد واحد لانه قذف ابنة  
 وامه ولو كانا حيين في خاصهما لم يقام عليه الا حد واحد وكذلك اذا كانا متينين واما  
 الابن وكذلك لو قذف جماعة بكلمة واحدة او بكلمات متفرقة لا يقام عليه الا حد واحد  
 عندنا في حد القذف من حدود الغيبة ولو قال لرجل يا ابن الزاني والزانية يكون  
 قاذفا لايته وامه ولو قال لرجل يا ابن الزنا يحد قذفا من الحد المبرور **قوله** ومن  
 نفي سب غيره فقال لست لايتك او يا ابن الزانية وامه بينة محصنة وطالبة  
 الابن يحد بها حد القاذف هذا اذا كانت امه خرف مسلمة فان كانت حبة محصنة  
 كان لها المطالبة بالحد لان الحق لها وان كانت غائبة لم يكن لاحد ان يتولاها لان  
 الحد لا يجوز التباينة في باب حد القذف من حدود جوهر النيران ولو قال يا ولد الزنا او يا  
 ابن الزنا حد لانه قذف اباه وامه من الباب المبرور **المقصود** للمقذوف خارجا كان  
 او غائبا ولو قذف ميتا يحد والمقصود للوالد والولد وان سفل ولو كان كالا  
 كقار او عبدا او مقذوف مسلم حد لهم وولد البنات لهم الاستيفاء خلافا لمحمد بن سفيان  
 الا قرب والابن من الوارث وغيره في باب حد القاذف من حدود وغيره من حد  
 تفصيل هذه المسائل في فصل في حد القذف من حدود قاضيا وجوهر النيران واختيار  
 والدرر والفرق **الصدر الشريفة** **وحد** القذف حد الله تعالى يختلط بحق العباد و  
 الى السلطان ولا يعينه السلطان ما لم يرضع المقذوف فاذا ادعى ثم عفا فعفو بالكل  
 في قول ابي حنيفة ومحمد بن سفيان في قول ابي يوسف الاول ثم رجع وقال يبيع عفو وهو قول  
 الشافعي ولو قال لرجل يحد او اقام القاذف بينة على اقراره بذلك تقبل بينته ولا حد على  
 القاذف ثم اذا حد حد القذف بطلت شهادته على التباين عندنا وان تاب لا تقبل

فانه



الاذ العبادات وعلى قول الشافعي تقبل بعد التوبة من تأخير القذف من حدود شرع محض  
المطوي في اخذ المال عن القاذف والشارف **باب** المار بالشارف والشارف  
صالح شراب المار على ان يأخذ منه ويعف عنه لا يصح الصلح ويرد المال على شارف **باب**  
قذف محض او محضه فاراد المقتوف حاكم القذف فصالحه القاذف على درهم ستمائة  
او على شئ اخر على ان يعف عنه فالصلح باطل وهو يسقط الحد ان كان ذلك بعد ما رفع  
الامر الى القاضي لا يسقط وان كان قبل ان يرفع الى القاضي يسقط وكذلك رجل يذبح بآخرة  
رجل فعلم الرجل وادخلها فصالحها معا او أحدهما على درهم معلومة او شئ اخر على  
ان يعف عنها كان باطلا وعفوه باطل ايضا سواء كان قبل الرفع او بعده من غير قبيل فصل  
في الصلح عن العقار **باب** ان رجل اخذ سارقا في دار غيره فاراد ان يرفع الدار صاحب  
السرقة بعد ما اخرج السرقة من الدار فصالحه السارق على مال معلوم حتى كف عنه كان الصلح  
باطلا وعليه ان يرد المال على السارق ولو كان هذا من صاحب السرقة لا يجزى المال على السارق  
وبيراه عن الخصى اذا دفع السرقة الى صاحبها ولو كان هذا الصلح من صاحب السرقة بعد ما  
رفع الامر الى القاضي ان كان ذلك بلفظ العفوة لا يصح العفو بالاتفاق وان كان بلفظ الرهبة  
والبراءة يسقط الصلح في الصلح عن الامانة من الغيبة **باب** انهم سرقة وجس ودعي عليه  
فوم فصالحهم ثم خرجوا واكثر وقال انما صالحكم خوفا على نفسي قالوا ان كان في جسد القاضي  
فالصلح جائز لانه لا يجس الا الحق وان كان في جسد الولد فالصلح باطل لانه يكون من  
فصل في المقطعات من الصلح وكذا في اول صلح خاتمة الفتوى **وتفصيل هذه المسائل**  
المذكورة في باب فيه صلح العتق والصلح عن الامانة من صلح قاضيا وفي الغيبة اذا  
عليه سرقة شاع ثم صالحه المدعى على مائة درهم فذفعها السرقة منه الى السارق على ان  
يقبله بالسرقة فان كان المتاع قائما صح الصلح لانه ملكه المتاع بالمائة فصح وان كان  
مستهلكا لم يجز لانه لا يملكه قيمة المتاع بالمائة باطل ولو كانت السرقة دراهم غير مستهلكة  
لم يجز بغيره اذا لم يعلم مقدارها اما اذا علم انها مائة وقبض في المجلس جاز لانه يملك مائة  
بغيره وان ذهب بعينه او ستهلكا جاز لاختلاف الجنس قبل هذا كان معلوما لان جهالة نوع  
صحته العاوضة في آخر باب الصلح الصلح والفاسد من صلح فيه **باب** صلح عن حد بطله يعني  
لا يجوز ان يكون المصلح عنه حق الله تعالى سواء كان مالا او عينيا او دينا او جانبا  
حتى لا يصح الصلح عن حد الزنا والسرقة وشرب الخمر بان اخذ ابنا او سارقا من غيره او  
شارب الخمر فصالحه على مال على ان لا يراعه الحد الامر لانه حق الله تعالى ولا يجوز

صلح

الصلح من حقوقه تعالى لان المصلح بالصلح يتعرف فحق نفسه اما باستيفاء كل حق او استيفاء  
بعضه واسقاط الباقي او بالمعاوضة وكل ذلك لا يجوز في حق غيره وكذا اذا صالح من اخذ القذ  
بان قذف رجلا فصالحه على مال على ان يعف عنه لانه وان كان للعبد فيه حوافر الغالب حق الله  
تعالى والمغلوب ملحق بالمعذور شرعا بخلافه في التفرقة حيث يصح الصلح عنه لانه حق العبد و  
القصاص حق النفس وما دونها لانه ايضا حق العبد من الدار والفرقة كتاب الصلح وكذا في السرقة  
في الفصل الذي اخذ الصلح عنه كذا في غيره **المتفق** لو قال المجوس في سبي لثمة سرقة ونحوها ان كان  
جسده والاصحاب شرطه فالصلح باطل وان كان جسده القاضى فالصلح جائز في باب الصلح  
لجائز والفاسد من صلح وجب من خسر **المتفق** رجل يجرب في سبي لثمة سرقة ونحوها فصالحه  
في السبي وجاذه قودا اخر وادعوا قبله حقا في السبي فصالحهم فمالا خرج انكر وقال الصالحون  
لان خفت على نفسي ينظر ان كان جسده والاصحاب شرطه فالصلح باطل لانه يكون لانه يخاف  
على نفسه وان كان جسده القاضى فالصلح جائز لان القاضى لا يجسبه الا حق في باب ما منع  
جواز الصلح وما لا يمنع من صلح يحيط الشك في حد الشرب اذا شرب خمر او قلة واخذ ربحها  
وان زالت بعد الطريق او سكر وزال عقله بنسبه واقربته ترك او شهد به رجلان وعلم شره  
طوعا حقا صاحبا فاني سوطا لحر ونصرا للعبد ينزع ثوبه ويعرف جلد كذا في الزنا وان فرقه  
او شهد عليه بعد زوال الريح او ثباتها او وجد برحانه او رجع عن اقراره بغير الخمر والشكر  
او اقر سكران لا ولو ارتد لا يحرم منه اقيم عليه بعض الحد فربما ينسأ فكذا في  
الزنا في باب حد الشرب من حدود الفروع **علم** ان الاقرار بعد زوال الريح لا يوجب الحد خلافا للمخبر  
فان القادم عنده لا يقع الاقرار كذا في سائر الحدود وانما لا يجزى عندها لان حد الشرب ثمانية  
باجماع الصحابة رضي الله عنهم وبدون رأي ابن مسعود رضي الله عنه لانهم اجماع وقد قال فان  
وجدتم رايحة الخمر فاجلدوه وبدون الرايحة لا يجزى عنده فلو اجماع فلو دليل على وجوب الحد و **علم**  
ان السكر عند ابي حنيفة في حق وجوب الحد ان لا يعرف شيئا حتى لا يرضى من الشراء وفي حق  
حرمة الاشربة ان يهتز وعندهما ان يهز مطلقا واليه مال كذا المشايخ وعند الشافعي ان  
ينظر اثره في شربه وحركاته وطرأه في باب حد الشرب من حدود الصدر الشبهة **الاصح** في حد  
الشرب ما روته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اذا شرب الخمر وعنده اربعون رجلا  
ان يفرقهم ففرقه كل واحد منهم بنوعيه فليأكل من عمره صلى الله عليه وسلم جعل ذلك ثمانين سوطا  
والخبر وان كان من اخبار الاحاد وكنته وغير المشاهير وقد تأيد باقتاف الصحابة  
على العمل به في زمن عمر رضي الله عنه في فصل في احكام الشرب من حدود الغيبة **باب** شاني



مخرج اولوب قطع من حرام اولوب ويا سكرى حرام اولوب اوزره جوا بى ندى **باب قطع سكرى**  
**كتبه** من المرحوم سجد ده امام اولان زيد عرفا ايجى حرام ديم حلال ديسه زيد شرعانه لازم  
اولور **باب** كافرا اولور بخير بيان وكماح لازم اولور **كتبه** من المرحوم زيد جاشا عرفه سكرى  
حرام قطع سكرى حرام دكلدر ديسه شرعانه لازم اولور **باب** قاتله الله بخير بيان لازم  
مخرج صورته نفعه سكرى بقله دكلدر قرة ايله ماء وده كى دكلدر من حدود فتاوى اى باب التعميد  
المرحوم **قوله** ولا حد على من وجد منه سكرى او تقيها لان ذلك لا يدل على شربها باختيار  
ان يكون كره او شربها في حال العطن مضطرا فوم الماء فلا يجزى مع الشك **قوله** ولا يجزى السكران  
حتى يعلم انه سكرى من البينة وشربه طوعا لانه يحتمل انه سكرى من غير البينة كالبيع ولين  
الرياء او شرب البينة سكرى فلا يجزى بالشك في باجده الشرب من حدود جوهر البينة **قوله** ولا يرتد  
السكران لاتبين منه امره لانه لا كف من باب الاعتقاد فلا يتحقق مع الشك من باب المزور  
**وجزى** سكران ويوجد منه الراجحة لا يجزى ولكن يغزو باقل من اربعين سوطا **قوله** ولو وجد  
منه راجحة للمزور السكر بغير ترجيح لا يترفع التعزير حتى يزول السكر ولو وجد من البينة فيها  
خبر يقين والحاصل ان باب التعزير شئى على الغالب والعالب مثل هؤلاء الجانبة والفسوق  
فيقترون بناء على الظاهر **قوله** ولو شهد رجلان بشرب الخمر ويوجد منه الراجحة عند اول الامر  
كالقاضي والمحاسب يحدوا لا يفقرن في باب التعزير من حدود فنية **قوله** من وجد فيه راجحة للمزور  
او قاء خمر لا يجزى وقد انفار من يحد بالراجحة والسكران وان لم يشهدوا بالشرب ويجزى ان كان  
حلف ولا يجزى السكران باقراره على نفسه بالزنا واداسكرى من البيع اختلاف في وجوب الحد  
والصح لا يجزى ولا يصح طلاقه ولا عقاقه ولا بيعه ولا اقراره ولا نكاحه ولا ردة في فصل  
فيه مسائل متفرقة من حدود خزانة الفتوى **قوله** لا يجوز اكل البنيخ والحنيشة والافيوه وذلك  
كأنه حرام لانه يفسد العقل حتى يصير الرجل في خلوة وفساد ويصدق عن ذكر الله عن الصلوة  
لكن غير ذلك دون الخمر فان اكل شيئا من ذلك لا حد عليه وان سكر منه كما اذا شرب البول او اكل  
الفايط فانه حرام ولا حد عليه في ذلك بل يعزى بما دون الحد في اخر اشربة من جوهر البينة  
والنقصيل في اشربة صخرة الفتاوى **ليفتت** ايجو افيوه واسراربع ابدل زيد عمره  
بيعك وبيع اندك حرام ديدك بومعاليه ده زيد حلال ديك حلال شرعانه لازم  
اولور **باب** تعزير سكرى من حد لازم في مسائل شتى من فتاوى اى السعوى  
**قوله** ومن اقر بشرب الخمر والسكر ثم رجح لم يحد لانه خالص حتى الله فقبل فيه الرجوع كحد  
الزنا والشرقة والسكر ههنا بنحنيين سوا البتين **قوله** ويثبت حد الشرب بشهادة شاهدين

او باقراره مرتين واحدة وعن ابي يوسف بشرط الاقرار مرتين **قوله** ولا يقبل فيه شهادة  
النساء مع الرجال لانه حد ولا يدخل الشهادة النساء في الحدود واخر باجده الشرب من  
حدود جوهر البينة ويقام على الذي سائر الحدود الاحد الشرب والسكر في قول ابي  
وقال ابو حنيفة لا يقام عليه حكمة الاحد الغذف في اخر فصل حد الشرب من اشربة فاضحا  
ولا حد على التوى في شئ من الاشربة لانه يعتقد باحة الشرب وكذا شرع للرجوع على الزنا  
سببه وبدونه اعتقاد لانه لا يتحقق هذا في فصل في احكام الشرب من حدود الغيبة واذا  
اذا الامام برجل شرب خمر وشهد به عليه شاهدان فقال انى اكرهه عليها اقيم عليه  
الحد ولا يثبت الى ما قال من الفصل المزور **سكر** الذي من الحرام حد في الاصح منه الفقه  
في الجنايا قبيل مسائل الامر بالمعروف واختلفوا في معرفة السكران قال ابو حنيفة السكر  
من لا يعرفه الا من من السواء ولا الرجل من المرأة وقال صاحباه اذا اضطل كلوه فصار  
غالب كلوه الهذيان فهو سكران والفتوى على قولها **قوله** اذا شهد الشهود عند القاضي  
بشرب الخمر على رجل يسألهم القاضي عن الخمر ما هي ثم يسألهم كيف شرب لا يحتمل انه كان  
ثم يسألهم متى شرب لا فقال النقاد ثم يسألهم انه ايشرب لا يحتمل انه شرب دار  
للمر ولا يجزى السكران حتى ينفق في الحد الرابع حد شارب الخمر في فصل فيما يوجب التعزير  
وما لا يوجب من حدود قاضيا والتفصيل في فصل في حد الشرب من كتاب اشربة فاضحا  
ويثبت باقراره مرتين وبشهادة رجلين كحد الغذف وغيره بطل الرجوع والتقدم  
في البينة والاقرار وعن ابي يوسف بشرط الاقرار مرتين كما في الشرقة فالو التقدم  
بذهاب السكر والراجحة فلو اقر بعد ذهاب الريح او شهد عليه بعد السكر وذهاب  
الراجحة لم يحد وقال محمد يحد والتقدم يمنع قبول الشهادة بالاجماع غير انه عند اقدم  
بالزمان كانه لا يثبت الاخير يتحقق بعض الزمان والراجحة منقضية وعندهما يحد  
بزيوال الراجحة لانه حد الشرب انما يثبت بالاجماع كما في باجده الشرب من حدود الاقرار  
**في الاشربة** حتى قال بنيد خمرها يذهب البينة حلال ليست هلهو صادف وهلهو  
ان يقال ذلك وقد عذ ابو حنيفة ذلك من جملة الاعتقاد في باب الدين قال بنيد باجمال  
الدين ان بال فارسية لا يعرفون بين المطبوع وغيره ويتحقق الحمل بنيد الخمر في كل  
على غير المطبوع وانه حرام **قلت** له فما الحاصل في بنيد الخمر في الوضوء والشرب  
فان التويات قد اختلفت وقد قال الكرخي هو البنيذ السند المطبوع المسكر  
وقيل من قال بالجرمة فقد قال بتفسير الصبحا وعن ابو حنيفة انه سئل عن اهل

والاشربة



السنة والجماعة فقال من فعل كذا وكذا وتخرج من بين يدي **قال** الذي جوز أبو حنيفة أنه شره  
هو الثلث من ماء العنب والمطبوخ من عصير التمر شيئا ثم غلوا واشتد فانه يجوز شرهها قبل  
ان صار بحال يحصل منها السكر وقد نقل عن الصحاح وغيرهم شرب ذلك وقد نقل عن غيره  
الله عنه انه امر الجيوش بشره وكان يشرب وقد شرب واحد من سطحية حتى سكر فاراد عن  
الله عنه اقامة الحد عليه فقال انما شربت من اداؤك فقال انما اخبرك على السكر فهذا عمالا  
ينبغي قطع القوا على شره في جواهر الفتاوى في اول الفصل الثامن باب الغرير والاشربة  
**والثالث** من الاشربة العنب المنصف وهو ماء العنب اذا طبع حتى ذهب نصفه مادام حلوا  
يجل شره وادخلوا واشتد وقذف بالزبد لاجل شره عندها **قال** صاحب الطواهر محل حكم  
حكم البارز وكذا اذا زاد على النصف فحكمه حكم النصف في ظاهر الرواية وعن ابي يوسف  
في النوازل اذا كان الزايب النصف فحكمه حكم الثلث في اشربة فاصحا **والشرا**  
الرابع من العنب هو عصير العنب اذا طبع حتى ذهب ثلثاه مادام حلوا يجل شره عند الكفا  
غلا واشتد يجل شره في قول ابي حنيفة وابي يوسف لاستمرار الطعام والتداوي والتفوق  
على الطاعة وول الله واللعن بجرم الفواح المسكونة وهو الذي يعلم يتينا ويعلم بغالب  
الراي انه يسكره وعلى قول محمد والشافعي لاجل شره الا عند محمد لا يجد ما لم يسكره وعلى  
قول الشافعي يجل شره قطره كافي للسكر والشافعي قوله عليه السلام ما اسكر كثير فقليله  
حرام وقوله عليه السلام كل سكر حرام ولا يصفه وابي يوسف ما روى ان رجلا اذ عمر  
رضوانه عنه عثرت قال عر ما اسفيه هذا بطل الا بكيف تصنعونه **قال** الرجل يطبخ العصير  
حتى يذهب ثلثاه وبقية ثلثه فضبه عمر رضي الله عنه عليه الماء وشرب ثم قال عباد بن  
الصامت ثم قال عمر رضي الله عنه اذا ركب شرابا كرهه بالماء وعن عمر رضي الله عنه  
اذا ذهبت العصير ذهب حرامه ويرج جونه من اشربة فاصحا **العصير** اذا طبع بعد غلي  
واشتد وقذف بالزبد فذهب ثلثاه بالطحين وبقية ثلثه لا خير فيه لان هذا الطبخ يذهب ثبوت  
المزعة فلا يفسد فان شربها ولم يسكر قالوا ينبغي ان لا يجد لانه لو شرب لم يضر حقيقة وذكر  
في الكتاب ان فيما سوي من الاشربة لا يجد ما لم يسكر اذا صب الماء على الثلث حتى يدام  
حلوا يجل شره في قولهم وعلى واشتد وقذف بالزبد وان طبع اذ طبخه بعد ما صب عليه  
الماء ثم غلى واشتد جل شره في قول ابي حنيفة وابي يوسف بل يخلو بين المشايخ وان لم  
يطبخ اذ طبخه بعد ما صب الماء اختلف فيه المشايخ حكى عن الشيخ الامام ابي بكر محمد  
بن الفضل انه قال يشترط ان يطبخ اذ طبخه ليكون قول كل المشايخ من اشربة فاصحا

**الثلث** الخامس من العنب النجس واختلفوا في تفسيره **قال** الكافي ابو محمد الكيفي هو عصير العنب  
بصب فيه الماء ثم يطبخ قبل الغلي حتى يذهب ثلثاه وبقية ثلثه فيكون الذي اذهب من العصير  
اقل من الثلثين يجل شره مادام حلوا فاذا غلوا واشتد وقذف بالزبد يجل شره قليلا و  
كثيره وهو المهورى سواء **قال** بعضهم النجس هو الخمر وهو ان يصب الماء على الثلث و  
ينزل حتى يشتد ويقال له ابا يوسف كثر ما استعمله ابو يوسف رحمه الله تعالى عنه وهل  
يشترط لاجل هذه هذه ان يطبخ اذ طبخه بعد ما صب عليه الماء قبل الغليان واختلفوا  
فيه على نحو ما ذكرنا في الثلث فان غلى واشتد جل شره بالماء سكر منه فان سكر منه يجت  
من اشربة فاصحا **في النوازل** **قال** الفقيه ابو الليث شرب الاشربة على خمسة اوجه وفيه  
هو حلول بالاجماع وفيه هو حرام بالاجماع وفيه هو حرام عند اصحابنا حلول عند  
اصحابنا وفيه هو حلول عند اصحابنا حرام عند بعض الناس وفيه اختلف بين اصحابنا  
اما وجه الذي هو حلول بالاجماع وهو كل شراب لم يضر عليه ثلثة ايام وهو حلول واما  
الوجه الذي هو حرام بالاجماع فهو ما عدا هذا والسكر من كل شراب واما الوجه الذي هو حرام  
عندنا فهو ماء العنب اذا طبع على النصف وقد اشتد عندنا لا يجوز شره وهو قول عامة  
فقهاء الامصار وقال بشر المروسي يجوز شره دون السكر واما الرابع فهو العصير الذي  
جعل في الشمس حتى ذهب ثلثاه وبقية ثلثه ولا يطبخ ولكن عولج بالزبد فانه يجوز شره  
عند علمائنا ولا يجوز عند بعض الناس **واما** الوجه الخامس فهو بين يدي التمر او بين يدي الز  
اذا طبع اذ طبخه ثم اشتد فانه يجوز شره دون السكر في قول ابي حنيفة وابي يوسف  
الاخر اذا اراد به استمرار الطعام ولم يرد به الله وقال محمد لا يجوز شره وقليله وكثيره  
حرام **قال** الفقيه ابو الليث وبه نأخذ اذا كان شره للهو فقليله وكثيره حرام بالاتفاق  
وعن محمد بن مقاتل الرازي انه قال لو اعطيت الدنيا بما فيها شره المسكون في بين يدي  
التمر والذبيب واد اعطيت الدنيا بما فيها ما اخبت حرام وهذا اذا كان مطبوخا  
اما اذا كان غير مطبوخ او عصير العنب قبل ان يطبخ على الثلثين لم يختلف اصحابنا  
في حرمة **واما** الاشربة من الشعير او الذنقا او التفاح او العسل اذا اشتد وهو مطبوخ  
او غير مطبوخ فانه يجوز شره مادون السكر عند ابي حنيفة وابي يوسف وعند محمد  
حرام شره **قال** الفقيه وبه نأخذ الكل في النوازل وفي الملبس الصغير المطبوخ اذ ف  
طبخه او طبع مادون الثلثين اذا اشتد غلى وقذف بالزبد لاجل شره بالاجماع  
الا عند بشر وقد ذكرناه فانه قال جل شره اذا طبع اذ طبخه ولا حد على شره حتى

يب



حتى يسكر ولا يكفر يستحل عندنا وان اصاب النوب الكثر من قدر الدم منه يمنع جوار الصلوة في  
رواية وقد روي لا يمنع ويجوز بيعه عند ابي حنيفة وبكره وعندنا لا يجوز في آخر اشربة  
المخلوصة والتفصيل في اشربة الدم والنوم **قوله** وعصير العنب اذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ونقي  
ثالثه سائل وان اشتد هذا عندنا وقال محمد بن ابراهيم والملاء فيهما اذا قصد به التقى اما اذا  
قصد به التلذذ لا يحل اجماعا وقوله حلال وان اشتد هذا اذا طبخ كما هو عصير اما اذا خلوا  
واشتد وقد ذكروا بالزبد من غير طبخ ثم طبخ لم يحل فان شربه انسانا من اشربة جوفه الذئبة  
وتفصيل هذه المسائل المذكورة في اشربة فاضحان **في التوبة** رجل قد ذبح جمل فقات المقدوف  
او كان المقدوف ميتا هل الفاذ في طريق النبي يوم القيمة قال ان تاب عنه وبعده لم يجز في  
حقه بالمغفرة والرحمة والصدقة بترجانه تجاوز لم يضمن عنه يوم القيمة **رجل** ارتكب ذنوبا  
بان ذنوب وشرب ولا طم نأب في واحد من هذه الكبائر والعرض من التوبة النجاة من الذنوب  
وما دام مقرا على كبيرة لم يحصل سقوطه من هذه التوبة الا ان تأتبه من تعليل المعصية  
لا في ترك المعصية هكذا افادى ورايت في كتاب اصول الدين للامام شافعي ان ذنوب  
من الزنا وهو قديم على شرب لا يصح توبته عن الزنا وكذا شارب الخمر اذا تاب عن الخمر ونعم في الزنا  
يفتح توبته عن الخمر لانها غير ان كبش نذرا احدها وان تاب الاخر وتاب عن الزنا الا انه لا  
يفتح توبته وكذا الخمر اذا تاب الاخر الفلاذ لا يصح توبته لانه منيع على ما زعم انه تاب **رجل**  
ارتكب كبيرة ثم تاب ثم بعد ذلك ارتكب الكبيرة ثانيا ان مات قبل التوبة هل يعاقب بالاول  
وبالارتكاب ثانيا هل ينقض التوبة الاولى قال لا يعاقب بما ذنوب وقيل فوبته فلت ذكر في  
الزوجة الاصح انه لا يؤخذ بالاول **رجل** شرب الخمر او ذنبا ثم تاب توبة صحيحة ولو جدد عند  
الشرب والزنا في الدنيا هل يجد له يوم القيمة قال لا يرد عقوبة الله تعالى الا انه مغلوب به  
عن الناس وهو الان جاز فاذناب توبة نصوحا **رجل** ارتكب في الاخرة فانه لا يكون اكثر  
من الكفر والارادة وانه يرد بالاسلام والتوبة **رجل** قبله على آية ذهبان على ذنوب  
حنيفة او الشافعي قال ان العن المذهب ان تاب بغيره ولا يقتل اذا اقيم الحارث على الزنا  
والشارب بكثر ان يتوب منه فيما بينه وبين الله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم لما  
اتي بالسنان بعد القطع قال له يا الله ذكره في الاصول في جوار الفتاوى في الباب الثاني  
من كتاب الجنائز والمردود ومسائل التوبة **رجل** له خصوم كثيرة لا بد من خصم حتى  
يرضيههم وقد تاب ويريد ان لا يوافد الله بخلافه يوم القيمة كيف يرضيهم قال لا يترك  
ونزل جنات كرمه بدينه وشد هديده كبره **رجل** لاخر عليه حقوق اكل الطعنة وحرف

دراجه الى صلته وليس ثبانه واراد ان يستحل حتى يتخلص عن المظلة فانه يرد اليه مثل  
حقه او يتن ما جوف عليه وما اخذ منه ثم يستحل حتى يتخلص في جوار الفتاوى في آخر الاشربة  
من الجنائز والمردود ويروي ان العامة لما اقرت بالزنا وهو حامل قال لها النبي عليه الصلوة  
والسلام اذ هو حي تضي فلما وضعت انبه بالولد خرفة فقالت هو هذا وولده فقال  
اذ هي فارضيه حتى ينطيه فلما فعلته انت به وفيه كسر من خبز فقالت هو هذا قد فعلته  
وقد اكل الطعام فدفع الصبي الى رجل من المسلمين ثم امر بها فحفرها الى صدرها وارتد الناس  
برحمها فاقبل خالد بن الوليد بحجر ورمى به راسا فانقطع الدم على وجهه خالدا فشمها فقال عليه  
الصلوة والسلام مهلوا يا خالد الذي تنسوي بولده لثديا ت توبة كونها لها صاحب يكس لغزله  
ثم امر بها فصلى عليها فدفنت وفي رواية فضلى عليها النبي عليه الصلوة والسلام فقال له عمر  
رضي الله عنه انصلي عليها وقد زنت فقال كذا ت توبة لو فست بين سبعين من اهل  
المدينة لو ستمهم وهل وجدت توبة افضل من ان جاءت بنفسها لله تعالى **رجل** شرب الشربة  
على الرجل بالنار المحب للرحم فقتله انسانا او عذرا قبل ان يغضه الامام عليه بذلك وجب في  
العهد النصارى وجب في الخطا الية وان كان الامام قد قصور به فقتله انسانا او قطع يده  
او ففاه عيشه فلا ضمان عليه لانه قد ابيع دمه **قوله** ويغسل ويكفن ويصلى عليه لانه  
قتل بجم فلا يسقط الغسل والمقتول فصاحا وقد صلى النبي عليه السلام على الغارثة  
وقال في ما غرقت توبة لو قصرت بين انه لو ستمهم وكذا لا يه بنفس في امره لانه ولا  
ياس الناس في حالة الرحم ان يتعدوا مثله لان المقصود قتله فما كان اسرع كان اولى **رجل**  
جوفه الذئبة **احكام** من كل حي هو لك على ففعل واره من عند الناف فيما عالم ويدا الم  
يعلم وحكي العتوى اذا ابراه على الحقوق المحرونة جاز عندنا بعض او يرونه قال جعلت  
في حل العتاة او الذنبا برمي في السكاهما والدارين قال لاخر لا خاصك ولا اطلب منك  
شيئا فالي قبلك فهذا ليس بشيء قال تراجل كرم وله عليه دين يبرء ولو قال غير ما  
راجل كرم يبرء غرمه ولا يدخل تحته الاجارة الطويلة في الثالثة من هبة البرازية  
**في الشارب** **قوله** **رجل** شرب الخمر **رجل** شرب الخمر **رجل** شرب الخمر **رجل** شرب الخمر  
داخل اولوب فسوا ابتك عادت ابد شربه بعد مجلس فسقوا اخذ اولوب زنا شرب  
اولوبه هذه شرهانه لازم اولوب **رجل** شرب الخمر **رجل** شرب الخمر **رجل** شرب الخمر  
ظاهر اولوبه جسي او شرب ظاهر اولوبه او لجه جسي او لجه جسي او لجه جسي او لجه جسي  
صنع الله افندي زيد سرقة اولوبه اشياك بعض عروده بواجله سايرين في غير ذلك



طلب ابو جعفر اليه عزمه بولدر منه قادر لوروي **الحل** اسعد وفتا اليه سرف او لم يرد الله بولدر  
مناعى علنا اشغنا انديسه او لما ذكر كل ايسه مواخره ايندر من سرف فتاواى صنع الله انديرو  
**زبد** سرف اولنا ان شيئا بك بعضى من هذا ليس به بولدره انما في بعضى من هذا يدركه  
بولدره بعضى اخرى دعى هندون طلب ابو جعفر فادرا لوروي **الحل** او لما ذكر كل من به  
حزبه ماله او لشدة سؤال او لوب بر طوى شري بيانه قادره او لما ذكر ايسه مواخره  
من سرف فتاواى صنع الله انديرو سئل فتاوى عن الرجل يوجد في بيته الخمر وهو ناسق  
او يوجد القوم مجتمعين عليها وتوهم احد بنير بها غير انهم جلسوا من بنير بها على بنير  
قال نعم لان الظاهر ان الناسق يعدل الخمر للشرب وان القوم مجتمعون عليها لارادة الشرب  
وكن عجز الظاهر لا ينقر السبب على وجه لا شبهة فيه فله يمكن اقامه الادعاء عليهم والتعذر  
فما ثبتت مع الشبهة فلهذا يعزرون وكذلك الرجل يوجد معه زكوة من خمر في فصل من اكام الشرب  
من حدود الغيبة وكذا في باب التعزير من اشربة شرح بسط سرخسى **و اذا انتب السارق**  
البيت واخذ المتاع فاخذ في البيت واخذ وقد خرج بمتاع لا يساوي عشرة دراهم فانه يعزير  
لا رشامة تحتها وبار التعزير من اشربة شرح بسط سرخسى وعن ابي حنيفة انه خرج حاجا ودخل  
المدينة فرأى الناسا مجتمعوا على رجل فقالوا وجونا معه زكوة الخمر وارادوا ان يقتلوا عليه  
قال ابو حنيفة ومعه الهاترا فارجموه فتركوه ونزفوا الفصل الثاني من حدود الخمر  
وفي الاصل المدعى عليه اذا انكر السرف قال عامة المشايخ يعزرون الامام اذا وجده في موضع الشبهة  
بان رآه الامام يفتي مع الشراى او رآه مع الفتا جالسا لا يشرب الخمر لكن معهم في مجلس القسوة  
من اول سرف المألوحة **في بعض الاحكام** اذا وجد عند التهمة بعض المتاع الموقوف وادعى  
انهم انه اشتراه ولا يثبت له فلهذا يثبت بالسرف ولا يسبيل للمدعى الا فيما يبداه وان كان غير  
موقوف بذلك على السلطان جسيه والكشف عنه وقد فتح عنه صلى الله عليه وسلم انه جسي  
في تهمته وان كان معروف بالسرف فانه يطال جسيه حتى يقر من معين الحكم في القسم الثاني هو  
المتهم بالجور من القسم الثالث في القضاء بالسيتا الشرعية **ولا يعرف** بغيره فثبت  
انه سرف فقال له دعه على من اخذته منه براء كفاص الغاصب اذا رجع على الغاصب الاول  
ببراء الغاصب في الغيرة انما يبرأه لو اشتهر به بحجة هذه كفاص الغاصب اذا قال ردت  
على الغاصب صدق ببيتة لا بدونها في الثالث والثاني في ضمان الدال من فضولين  
والساق اذا قطع جسي حتى يثبت توبة ويظهر فيه سياء رجل صالح **باب** المتاع ان يقال  
الصل ما دام المتاع في يده فاذا رجع لم يقابل له استقباله للصحة ومعه لا يساوي عشرة

حل له ان يقال لهم لقر معروف وجده رجل تذهب مشغولا بالسرف ليس له ان يقاومه وله ان يقا  
به الى الامام لجسيه واخر مسائل السرف وقطاع الطريق قبيل كتاب الغصب من جنات ابي حنيفة  
ومن ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجرو بعض غزواته رجلا فاتهم بانه جاسوس للعدو  
فما قبوه حتى اقر من معين الحكم في الصنف الخامس من القسم الثالث في القضاء بالسيتا الشرعية  
**ومن ذلك** ما روي في جامع المال ان جسيه في تهمته ساعة من النهار وانه صلى الله عليه وسلم  
جسيه حوله اتم السرف منه سرف وكان صاحبه في السفر واه بعضهم من الحل المزبور من ذلك  
ما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله  
اتى لي جاري يذني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق فاخرج متاعك الى الطريق فانظروا  
فاخرج متاعه فاجتمع الناس اليه فقالوا ما شانك فقال الجاري يذني فعملوا يومئذ الكهتر  
العنة اللهم اخرج به فبلوه ذلك فاته فقال ارجع الى غنالك فوالله لا اؤذلك من الحل المزبور  
**ومن ذلك** ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه امر بنحوه فصد سعد بن ابى وقاص لما بداه انه اخبر  
عن المروج الحكم بين الناس وصار يحكم في داره واما ايضا يخرج حادثة رويشد النفعي  
الذي كان يبيع الخمرية وقال له انت في سوق ولست رويشد من الحل المزبور والمدف  
عليه يتقسم الثلثة اقسام الاول ان يكون المدعى عليه بذلك براء ليس من اهل تلك التهمة  
كما لو كان رجلا صالحا مشهورا فلهذا النوع لا يجوز عقوبته اتفاقا واما التهمة له بذلك فاما  
صيانة لتسلط اهل الشر والعدوان على اعراف اهل الضلالة وما يؤثر ما ذكرنا ما وقع في  
شرح التحرير في آخر نشابة الغذف عن ابي حنيفة فيمن قال غيره يا فاسق يا قاتل من اهل  
الصلاح ولا يعرف بذلك فعلى القاذف التعزير لانه الشبهة بلحقه ان كان بهذه الصفة وان  
كان يعرفه لم يعز من معين الحكم في الفصل الثالث في الدعوى بالتهمته والعدوان القسم  
الثالث في القضاء بالسيتا الشرعية **القسم الثاني** وهو التهم بالجور كالسرف وقطاع الطريق  
والقتل والزنا وهذا القسم لا بد ان يكشفوا ويستقصي عليهم بقدرتهم ومنهم من يثبت ذلك  
ورجما كان بالخراب وبالجسود والخراب على قدر ما اشتهر عنهم من الفصل المزبور **الحل**  
على رجل في منزله فبادره صاحب المنزل فقتله وقال انه دافع عن نفسه على ليعتلى فان كان الدافع  
مروفا بالدعارة لم يجب الغصاص وان لم يكن مروفا وجب من الفصل المزبور اذا كان المدعى عليه  
تثما قال بعضهم عتجى بالتجوى بقدر رأى الامام وكتب عمر بن عبد العزيز انه يجس حتى يثبت  
يعنى اذا لم يقر بوقته قال ابو الليث ووقع في بعض الكتب فيمن سرق له متاعا فاتهم رجلا مروفا بذلك  
يجس لان جسيه يعرف اذاه عن الناس اذا كان مروفا بذلك لتكرره منه مع اصراره على الا







من انواع المضارب والآفات في مال او قال فيج في خاف ذلك الغير منه لاستيلاء الجحاة  
والانزال في زماننا فباع واقر بنقل لان هذا يخبر عن توعد ذلك والظاهر انه لا يبدل  
المائة لهم ونحو امرهم وهو ان الاكراه هل يفتق في مجلس القاضى ولا ذكر في صحيح البرزانية  
وتجمع الفتاوى ووجيز الفتاوى والفتن ونقطات صحيح الظاهر وصالح المجتهد في الشئ  
لنهم سرقه ونحوها ان كان حبه الوالد او صاحب مزرعة فالصالح باطل وان كان حبه في  
القاضي جائز علة في الاول بغيره بقره لانه لم يكن قد سبقه بقوله لا يحبس الا بقره  
فتاوى قاضيان وكذا في القاضى احد التبر الترفه او بغير رجل عدا او قطع بدرجل عدا فافر  
يقطع يده او قتله منقطع يده او قتله ان كان المقر موصوفا بالصلوح مرفوفا به فيفتق من القاضى  
وان كان المكره تهما بالسرقة مرفوفا بالسرقة او بغيره في القياس يفتق من القاضى ولا يفتق  
استحسانا فيما يندعي الكتمان اشارة الى ان الاكراه لا يفتق في مجلس القاضى وفيما نزل عن  
فتاوى قاضيان اشارة الى حقيقة في مجلس القاضى الا انه يقال انه انزل بذلك واطلاق  
القاضى اذا حكم باطل ينفزل ولا يكون حكمه شره ونقص في الايضاح شرح الوفاة وكذا  
الفقه وشرح المحج والاضمار على ان الفتوى على ان القاضى اذا خضع ينفزل وشرح في  
الملازمة والبرزانية وشرح الزيلعي بان الفتوى على قولها في تحقق الاكراه من غير التسلط  
من رسالة سبأ سادده افندي وموضوع ولاية الولد المنع من الفتاوى الارض  
قع اهل الشر والعدوان وذلك لا يمكن الا بالعقوبة للترهيب المعروفين بالاجرام بخلاف  
ولاية المحاكم فانه موضوع افعال الحقوق وانما تها فكل والى امر بفعل ما هو حق اليه من  
المحكمة في القسم الثاني من الفصل الثالث في الدعوى بالنزعة والعدوان في القسم الثالث  
في القضاء بالسبأ الشرعية وكذا في الرسالة المذكورة في الثانية لو اكره ليقرب او قصاص  
فاقر كان باطلا وكذا لو اكره ليقرب بنبص او المرفوعة فاقرب لا يصح اقراره وكذا في القاضى  
رجل ليقرب بالسرقة او بغيره ليقرب او قطع بدرجل عدا او قطع يده او قتله منقطع يده  
او قتله ان كان المقر موصوفا بالصلوح مرفوفا به يفتق من القاضى وان تهما بالسرقة  
مرفوفا بالسرقة والقتل في القياس يفتق من القاضى ولا يفتق استحسانا **قلت** افاد  
كلوه ان الاكراه يتصور من القاضى وهو ظاهر الرواية وان الاقرار بالجرم وبالاكراه  
لا يصح لان الاقرار بالسرقة مكرها لا يصح وبه يعلم ضعف ما قيل ان الاقرار بالسرقة يصح  
من اكراه معين الحق في سرقة وقطاع الطريق زيد نارا عمروك يولى باصوب غصبا  
اننى ويرى من راسباني اخذ ايلسه زبده نه لازم او نور **الحل** الذي في البيوت بكونه

ان بعض الناس  
الغالب في  
ظلمة وفي  
بعضها  
لان الغالب  
يحسب حق

حسب او نور **كتبه** في المرحوم زيد بن محمد اشغيا ايله نارا عمروك او ينى باصق اموال دارق  
نهب وغارت ايلسه لوزبور نه لازم او نور **الحل** الذي في البيوت بكونه  
تعزيز شديد وحسب او نور **كتبه** في المرحوم اشغياون زيد وعمرو وكبر برقرته اهل السبب  
كجه ايله الات جارح ايله اولين باصوب كمنى قتل وكمنى سببا ايدوب اموال رزاق لوز  
اشغيا لوزبور نه لازم او نور **الحل** الذي في البيوت بكونه او لوز بكونه لوز نور  
**كتبه** في المرحوم زيد عمروك نارا او ينى باصق بعض اموال دارقنى اخذ واستهلك ايلسه  
زيد شرعانه لازم او نور **الحل** تعزيز شديد وتعين لازم او نور **كتبه** في المرحوم وفي  
شرط قطع الطريق ان يكون في موضع لا يتحققه الفتوى اما ان كان يلحقه فيه الفتوى لم يكن  
قطعا الا انهم يؤخذون برده المالا الى صاحبه ويؤدون ويحبسون لا رجا لهم للمائة وان  
قتلوا فالامرهم الى الاولياء من اوامر سرقة جوهرة الكثرة وكذا في اخذ باصق الطريق قبيل كتاب  
الاشربة من سرقة الدريدو الغور زيد باها سبب ملك او دقة برقدار استبا سرقة ايلسه  
زيد نه لازم او نور **الحل** تعزيز او نور الذي في البيوت بكونه في المرحوم بكونه  
قريب ايجده او لا فالجهد لى وجر اقلوى سرقة ايدلا زيد نه لازم او نور **الحل** سرقة  
ايتديكي موجودة ايلسه استداد او نور دكل ايلسه تفيين او لوز تعزيز وحسب او نور  
**كتبه** في المرحوم زيد عمروك شرز زبده نصابه بالغ ملك متاعنى سرقة ايتديكي شرعانا ثابت اللفظ  
صكره زيد نه لازم او نور **الحل** شرائط موجودة ايلسه قطع يد لازم او نور **كتبه** في  
المرحوم زيدك او زبده بعض اسبابى سرقة او لوز اول اسبابك بر مقدارى عمروك فوط  
بكرك يدنه بولوب زيد دنى بكركى احضار شرع ايتديكي بكرى اول اسبابى بكونه ايله  
زيدك او دقة سرقة ايتديكي او اقرار ايلسه اول اسبابك قيمتى نصاب سرقة دوز ياده  
او لوز زيد بكونك اول اقرار ايله يدى يقطع ايتديكيه قادر او نور **الحل** او نور **كتبه** في  
المرحوم زيد شقى داما عورت واوغلونه تدمى ايدوب سارق او لوب قطاع طريق ايله كزوب  
بعد الاخذ بواحد بعض اثبات او لوز و قطع طريق ايتديكى اقرار ايدوب سبب او لوز  
صكره مجلس شرعى فزار ايتديكيه بعض كسنة لوطوغه ايجون اردنجه وار دقلونه سبب  
سيف ايتديكى لوزبور لودنى طاشروايج ايله زيدى قتل ايلسه لوديت لازم او نور **الحل**  
او طازين ديات فتوى صبح الله افندي **دانا** فستقه ايله بخالطه و قتل فتوى ايله تنهم  
ايدوب وسليين وكمنه دنا نجه كسنة لوك مالى نجه نهب وسرقه وعيالى رينه  
تفرق وطوغيتى او كسنة لوك الذى في جرح وبعضى قتل متادى او لوب ساعى بالنفسا



اولا ان زيدا شقيقك بعد لاخذ والقبول سياسة قتل من جاز او لوري **الحل** اولو كنه  
المجهر **مير** اسير لودن ياتي ويتولى ساعى بالنفسا اولو بى زيدا انه واقع اسارى  
اضل اولو بى ورا بطلي بقتل وزيدا اجوب وترسانه في اراق بالنار اربوب كذا لوري  
كيمي بكون كيمي ويحب طاعنه فرار ايمك اوزن حركت وعزيمت ايدل كيمي بقتل اولو بى  
مربور لوري قتل ايدل شرعا جاز لوري **الحل** بمرتبه ايله اولماز فستلوري وقوع برلدي  
قيل وجب ساردين اتمام ايله خبر لوري دفع اولمك لا زيدا كنه **الحل** المجهر بمرتبه سكاردين  
اولا زيدا انا احوالى قرية في رنجده وبضلك ظلم مال لوري وبضلك تار لوري غصب  
ونقر ايلسه حالا احوالى قرية زيدا حاكمه اجلا ايندركه فادر اولو **الحل** ظلم ايدل  
مالا ايجانبه البور بيلو تار لا اولو سقر اولمك تفرق ايند بيلو توندي بيلو ايله من بعد  
تفرق ايمك زيدا لوري **الحل** بمرتبه سقر ايدل ايمك بيلو توندي بيلو ايله من بعد  
وعلى اوزيدنه دخل اولو بى قتل ايله تخوف ايدو بى زيدا بمرجابه سى الويا صاعت  
ايلسه عروه سلازم اولو **الحل** التجربه بصد ايلسه قطاع طريقا احوالى اوجا اولو من  
حدود فتاوى صنع الله افندى **الحل** بان قطع الطريق انا يكون بعد ان يستمع فيه شرائط  
وهو ان يكون له فرق وشركة ينقطع الطريق بهم وان لا يكون بين فرقتين ولا يعرف ولا يد  
وان يكون بينهم وبين المرسية سقر انا اوجيت هذه الاشيا يكون قاطع الطريق والا فلا  
ذكر في ظاهر الرواية وعنى ابي يوسف انه قال ان كان اقل من مائة سقر انا كان في المرسية فانه  
يجوز عليهم حكر قطاع الطريق وهو ان ينقطع بين القوم ورجله اليسرى والفقير على قول ابي  
ثم قطاع الطريق لا يجوز انا ان خوف لا غير واخذ المال لا غير وجرحوا او قتلوا النفس لا غير  
واخذوا المال وجرحوا واخذوا المال وقتلوا انا اذا خوفوا لا غير فانهم يؤخذون في السجين  
حق بحد ثوبه ويظهر فيهم سياه رجل صالح او يوقا فيه واخذوا المال فاذا رجعوا انا بيل  
ان يؤخذوا فلو قطع عليهم ويردوا ما اخذوا وعليهم الضمان والهالك واما اذا اخذوا قبل  
التوبة فانه تقطع ايدلهم اليمنى ورجلهم ويرد المال على اربابهم والضمان في الهالك نسو كنه  
لا غير فانه تجب القصاص فيما يجزى القصاص ويستطاع القصاص فيه ويجب الارش فيما لا  
يستطاع القصاص فيه وكان ذلك الى الاولياء دون السلطان وان اخذوا المال وجرحوا  
فانه تقطع ايدلهم ورجلهم من خلفه وبطل حكم الحراسه كان عمدا او خطأ لان الجنا  
فيما دون النفس سبيلك فيها سبيلك الاموال وقد قطع فلو يجه بين القطع والضمان  
ولو شرط القطع عليهم لما ان القطع عليهم كان ذارهم محرر شلم فحينئذ يفتنون بقرعة

بنيين

ماهلك

ماهلك من المال ايدلهم ويجب الجراحا في العود القصاص فيما يستطاع القصاص فيه والا  
فيما لا يستطاع وكذلك في الارش في الخطاء واخذوا المال وقتلوا انا امام بالخيار ان شاء  
قطع ايدلهم وارجلهم من خلفه وهو في القتل بالخيار ان شاء قتلهم صبرا وان شاء  
قتلهم صلبا وان شاء لم ينقطع اليد والرجل ولكن يقتلهم ان شاء صبرا وان شاء صلبا  
هذا قول ابي حنيفة وعلى قول ابي يوسف ومحمد لا ينقطع اليد والرجل ولكنه يقتله ان شاء صبرا  
وان صلبا **واقامة** هذا الحد الى السلطان وغنى الاولياء لا يعمل فيه ولا ضمان في الهالك  
ولا في الجراحا الا اذا كان المقطوع عليهم الطريق اذا هم محررون فيل اعتبار الارش فيما لا  
لاقصاص فيه ويجب الضمان في الهالك هكذا ذكر الاختلاف في ظاهر الرواية وذكر الطحاوي  
هنا قول محمد بن ابي حنيفة وذكر الاختلاف في قولنا من اخر سقره شرع مخفف **الحل**  
لا بد من سقره شرابط قطاع الطريق لينفع التميمين بينه وبين السارق من شرابط ان يكون  
لهم من القوم والغلبة ما ينفع من الطريق في ذلك المكان ولا يكون بين الفرقتين ولا بين  
المدينتين ويكون بينهم وبين المرسية ثلثة ايام وليا لها فاذا وجدت هذه الشروط  
ترتب عليهم احكام قطاع الطريق هكذا ذكره في ظاهر الرواية وعنى ابي يوسف بينه وبين  
المحرف اقل من مائة سقر وقطع الطريق لئلا في المراجعي عليهم حكر قطاع الطريق  
وعلى الفقيه من سقره يبايع شرع قدومه وردى عن ابي يوسف لو كان بينهم وبين  
المحرف اقل من مائة سقر فلهم قطاع وعلى الفقيه من الناس يرفع شر المفسدين من  
سرقة الاختيار **الحل** بالليل في المرسية قطاع الطريق الجنازى بصلو ولا يضمنون  
عليهم من واقعات حسامى باب الجنازى بصلو الواو وكل من قتل بالسعي في الارض بالنفسا  
كاهل البني وقطاع الطريق والمكابر والحقاق الذخيرة غير فرق فانهم لا يمسولون ولا يصلى  
عليهم لان حالهم شبه حال اهل الحرب لانه روى عن ابي حنيفة انه صلى على اصحابه ولم يجعل  
على الطابغة التي بنت وقولهم انا بنو اعلينا فقتلناهم بغيرهم في باب صلوة الجنائز  
من شر مخفف الطحاوي واخرج جماعة او واحد فقصده وقطع الطريق فاخذوا قبل ان يخذوا  
مالا ولا قتلوا انفسا حسامى امام حتى يحدوا توبته وان اخذوا مال مسلم او ذمى والمأخوذ  
اذا قسم على جماعةهم اصاب كل واحد منهم عشرة دراهم فصاعدا او يبايع فبذلك قطع  
الا امام ايدلهم وارجلهم من خلفه وان قتلوا اى قطاع الطريق بعض المازين وتجر باخذوا  
الا قتلهم الامام هذا اى من جملة كونه صلى الله تعالى ولا يفتن الاولياء لان  
انفسهم انا ينقل فيما هو حق الكافر وهذا شرع لان المسافر في المفاز يبتكون على

رش







سقط في الكفر قطع لانه اخذها من حرز وان كان بحيث اذا قطعت تستقط على الارض  
لم يقطع من سرقه جوهرة النيرة **قوله** ولا قطع على من سرق من عام او من بيت اذن للناس  
في دخولهم ويدخل ذلك حواشي التجار والمجانا الا اذا سرق من ابله فانه يقطع لانها بيت  
لا حراز الاموال وانما الاذن يختص بالتمار **قوله** ومن سرق من السجدة متاعا وصاحبه عنده  
قطع لانه حرز بالمحافظة من سرقه جوهرة النيرة **قوله** والحرز على ضربين حرز للمنفعة كالبيت و  
الدور ويستحق هذا حرز بالمكان وكذلك القساطيط والحواشي فلهذا حرز وان لم يكن  
فيها حافظ سواء سرق من ذلك وهو مفتوح الباب او لا باب له لانه البناء لغرض الحراز  
الا انه لا يجب القطع الا بالخراج لقيام به ما الله عليه بخلو الحرز بالمحافظة حيث يجب القطع  
فيه بمجرده الاخل لواله بالمال كذلك **قوله** وحرز بالمحافظة مجلس في الطريق او في الصحراء  
او في المسجد وعند متاع فهو حرز به وقد قطع النبي صلى الله عليه وسلم سارقا ردا  
من تحت راسه وهو نائم في المسجد ولا فرق بين ان يكون الحافظ مستيقظا او نائما و  
المتاع تحته او عليه هو الصحيح لانه بعد التام في المسجد عند متاعه حافظا له في العادة  
من سرقه جوهرة النيرة في البغاة **والحقيقة** نية سنة دن بر و استيفاءه ريس اولوب  
وساكن اولوب محله وسائر بلاد اسلامية دة برسليتك ما لوى اولوب اولوب  
وبغيره من قتل نفسه باغت اولوب وبلا تقضي نية استيفاء الات حرز به برسليتك تقضي وحرز  
دنا اذا خالي اولوب في صغار وكبارك معلوم اولوب ساعد الارض بالنفس والدين ريد شق  
برطوب ابله اخذ اولوب من ازاله اولوب شرعا جائز اولوب **قوله** امر اولوب الا ان ياله قتل  
شرع عليه عباد الله او ذر ليدل شرقي دفع وازاله ابله فليغله الله حرم لوى ثوبات  
جميلة امر اولوب رر **كتبه** محمد بن المرحوم استيفاء دن ريد وعمر ويكر بر فية اهل السند كبر ابله  
الات جازحه ابله اولوب با صوب كيمي قتل وكيمي سيد اولوب اموال وارزاق اولوب غارت  
استه لومر لومر نه لازم اولوب **الجواب** الدقلى اسقود اولوب كند و قتل اولوب  
**كتبه** محمد بن المرحوم بر طانكه اطاعت سلطان دن خروج اولوب بر محله مجمع اولوب بعض  
كسنة دن اموال وارزاق غارت اولوب سقت دما استه لومر اولوب فعلن رجع ابله كبر  
قتال لوى اولوب اولوب **الجواب** اولوب **كتبه** محمد بن المرحوم مرمو جنت كان سلطان عثمان  
خان عليه الرحمة والغفران حرم لوى دن قتلنه بشارت ايدل شرع شرية احوال اولوب  
مقتضاي شرع شرية اوزره احوال دن اولوب ديو امر سلطان لازال نافذا بالهوى  
الاستحاف وارزاق اولوب مرمو لوى شرع شرية دعوت اولوب فرار وغيبته ابله كند مرمو

في ابتداء والحقيقة

اخفا وحاجت ايدرسه عناب وغفابة نخا اولوب ديو نكر اخطا اولوب ساعات ترون  
وارد اولوب نيك امر بار شايه اطاعت وانقياد انبوب مرمو لوى اخفا وحاجت ايدوب  
اجراى احكام شرعية مانع اولوب شرعا لازم اولوب **الجواب** انم اولوب دينا و اخر دنه  
عقوبة متفق اولوب لوى شرعيت مطهر به معانده ايدل راسيه كاف اولوب بخدي بيان وكما  
لازم اولوب **كتبه** محمد بن المرحوم بر و لا ياله حاكم اولوب ريدك اولوب مرمو قريبا كيمي بل تدارى  
برده عمر وعمر ايدوب مخرج ايدوب مالى الدقلى عمر كبر كبر امداد ابله مالى فور تار  
ديكده حاكم اهل اولوب ادم كوزر سسه حاكم مرمو نه لازم اولوب **الجواب** حاكم اولوب  
اما كنى حايته قادر اولوب فادركى اهل ايدنه مملكت اصغر لوى كبر **كتبه** محمد بن المرحوم  
سجاق بكن ناسه اولوب ريدك كنى مرمو اسنه تابع بر يوك استيفاء ابله بر قلعه فغاصم  
ايدوب طوب وقفتك ابله نية سلسلا قتل ونية سنى مخرج ايدوب اسباب رازق  
نهب وغارت ايلسه شرعا ريد مرمو نه لازم اولوب **الجواب** قطع طريق احكامى مرمو  
اولوب صورته قلعه مرمو دنك اهل السى اهل و عيان صيانت ايجى ذكر اولوب  
استيفاء ابله مقاتله ايدوب بنفسى قتل استه لوى شرعا مداخل اولوب **الجواب** اولوب  
من حدود دنيا واي صنيع الله افندى **قوله** وان قتلوا ولهم باخذوا ما اقتلهم الامام  
حداى سبلا لا قصاصا وانما كان القتل حدا لانهم اضافوا الى القتل اخافة الطريق فاقسم  
القتل عليهم حتى لو غنا عنهم الاولياء لم يملتقت الى عفوهم لان خلق الله تعالى  
حدود الله تعالى لا يجوز العفو عنها وقوله وان قتلوا اسوا كان القتل بعضا او مجرا  
بحسب او بسيف **قوله** وان قتلوا واخذوا المال فالامام بالخيار ان شاء قطع ايدوبهم  
وارجلهم من خلوفه وقتلهم صلبا وان شاء قتلهم وهذا قول ابي حنيفة وعندهما  
يقتصر على الصلب وحده ولا يقطع الايدى والارجل الا من مادن النفس يدخل في  
النفس وممن ابي يوسف انه قال لا اعفيه من الصلب لانه منصوص عليه في القرآن  
ولا يجوز اسقاطه وفي الكرخ ابي يوسف مع ابي حنيفة وفي المنظوم ابو حنيفة وحده  
في او اخره جوهرة النيرة **يا حنيفة** اسلم وامام كافة الانام خلقت خلوفته اطا  
خروج ايدوب عسكر جمع ابله كند صكون امر حقا اوزره حايث برسليته عوده دعوت  
اطاعت ايدل كند صكون نكر ارجعت ايدوب برسليته صالكون صالوب نكر سى  
بغيره قتل ايدوب نية اموال غارت ايدل طائفة مرمو لوى باش اولوب كسنة  
نه لازم اولوب **الجواب** جملة سى اهل نازر ريد قتل لوى لازم مرمو قتل اولوب غسل



اول نماز نماز قلمز باشلي اولان ملعون استعدايله قتل اولون لارندر مقاتله اولان  
اهل اسلامدن قاتل اولانلارغا قاتل اولونلر شهيد لور دعا الله انهم ذكافه اهل  
اسلام امام حق اعانت واجيد قاتل اولونلر تروان ايدر لر سطلور وانم اولوب عتابه  
مستحق اولور لر س سیر قتاو ای صنع الله افندره وفضل هذه الفتاوى الشريفة في  
سیر قتاو ای في السعود افندره المرحوم رولايتده سوخته نامه الات حربله بر نيجه  
اشقياء ظهور ايدوب سلطانلر بغير حق مالکي الوجب ونيجه سیر قتاو قتل ايدوب ذکر  
اولنان اشقياءك دفعه اربا دشاهی وارد اولوقه اشقياءك دفعه مانع اولوب صيات  
ايدونلر شرعانه لازم اولور **الحواب** وافق حال وجه شروح اوزره ايسه اثم اولور لوجه  
والدین حجر وسعوى لازم اولور من حدود قتاو ای صنع الله افندره **الحكم الشرعي** و  
اول الامر اطاعت اتميم بر الاي كندی هو اسنه تابع اشقياء سر دار نامه اولوب  
بي اوجک بلود اسلاميه دن بر قلمز يوزوب اينجده اولان لوب وبار قف الوجب  
واها لیسند اولوب با صوب اسباب و ارزاق نهب و غارت ايدونلر كسند له نه لازم  
اولور **الحواب** قطاع طريق حکمی اجرا اولور صورت بر بوره ده اولور لاردن بدل نه حکم  
جهانقطاع بويکي بعضی سلطانلر اوي با صوب اسباب و ارزاقني اوب ملاصا  
صليوتك املو كني بيع ايدوب وبعضك دخي اباي حد سرف اوله كل كلى بر روى  
الذوق اوب كند لوى ايسه اسير كى سوري س كسند له شرعانه لازم اولور **الحواب** بغير  
حق الذوق اصحابه ترو اولونلر كند لوى قتل اولور من سیر قتاو ای صنع الله افندره  
ان قتل واخذ ما لا قطع و قتل و صلب و قتل و صلب و خالف في القمع و يصلح  
وينج بطنه مرج حتى يموت ويترك ثلثة ايام فقط ويزه ما اخذ المالكه ان باقيا والا فلا ضمان  
ولو باشر الفعل بعضهم حد و قتلهم و ان اخذ ما لا ورجع قطع من خلوفه و طرح هار و ان  
رجع فقط او قتل فتاوب قبل ان يات اخذ فلا حد و لو في ان شاء عفا وان شاء اخذ  
موجب البنا يا و باب قطع الطريق من سرقة ملحق الاجر و كذا في باب قطع الطريق من الدرو  
الغريم و يارده سر دار نامه اولان فريدك ظلم و تعدسي بويکي عر و كند و به تابع  
اشقياء كوندوب فرور لوزار التحريه زيدك اوي با صوب جمل احوال و ارزاقني نهب  
و غارت ايدوب ير اعله جالوب البى و شرية لور و فرور لوز نه لازم اولور **الحواب** بغير  
شديد و حسنديد اولوب الذوق تفصيل اولور قطع ايدونلر مفصلان قطع ايدونلر  
قصاص كل ايسه ديت يد لازم در توبه لوى توفع اولماز اهل قضا ايسه قتل

اولور لر من ديات قتاو ای صنع الله افندره و اذا ظهرت جماعة من اهل القبلة راي او  
اليه و قالت عليه وصارت لهم منعة و شروك حيلو عن ذلك فان فعلوا ذلك لظلم ظلم  
السلطان فانه ينبغي للسلطان ان ينصفهم و يمنع من الظلم فان كان السلطان لا يمنع  
من الظلم وكان للذين خرجوا منعة و شروك فقاتلوا السلطان فله ينبغي للناس ان يعينوه  
حتى لا يكون خروجا على السلطان ولا ينبغي لهم ان يعينوا السلطان حتى لا يكون اعانتة  
على الظلم فان لم يكن ذلك لاجل الظلم و لكنهم قالوا لعل معنا و دعوا لولاية فصار ههنا اهل  
البعي للسلطان ان يقاتلهم اذ كانت شروكة وفق و للناس ان يعينوا السلطان و يقاتلوا  
فاذا قاتلوهم قتل من اهل البعي فانه لا يفسل ولا يصيل عليه و من قتل من اهل العدل  
فانه يفعل به بالشهيد و حكمه حكم الشهيد ما شرح محرم الطحاوي في كتاب قتال اهل  
البعي **قوله** سلطان خرجا عن طاعة الامام فيدعونهم الى العود و يكشف شبهتهم فان خيروا  
اي اتخلوا خيرا اي كانا مجتمعين فيه حل قتالهم بداء خلوف الشافعي فانه قتل المسلم ابتداء  
لا يجوز و لئلا ان الحكم يدار على دلياله و هو نفسكم و اجتماعهم فان صبر الامام الى بداههم  
ترجا لا يمكن دفع شهرهم و يقتل برحمتهم و فيه خلوف الشافعي ايضا و ينبغي من كلهم اي مرضهم  
لو كان لهم فئة اي جمعية و فيه ايضا خلوف الشافعي و ان لم يكن لهم فعل ما ذكرنا لا يجوز  
القتل كان لاجل الخلف و اذ اخذت لعدم العنة فله قتل لكونه مسلما و لا سبي ذينهم و  
حبس ما لهم حتى يتوب الا ان الاسلام بمصم النفس و المال و الحبس كان لدفع شهرهم و استقل  
الامام سلامهم و خيلهم عند الحاجة لان اللوام ان يفعل ذلك في الحال العاد عند الحاجة  
ففي مال الباغي اوله لاشي يقتل باغ مثله ان طر عليهم لا نقطاع ولا بد الامام عنهم غلبوا  
على مصر فقتل مصر مثله فطر على مصر قتل العاتل به اي يقتله مثله اذ امر عود الى البغاة  
فيه اي امر احكامهم اذ حينئذ يكون ولاية الامام منقطعة عن المرفعي احكامه بخلاف  
ما اذا اجروا فيه احكامهم في باب البغاة من جهاد الدرو و الفر **قوله** بيع المسلم من  
اهل العنة لانه اعانتة على المعصية و ان لم يداته منهم لا اي لا يكون لان الاصل عدم  
الكراهة ولا صارف عنه قال في جمع الفتاوى قال ابو حنيفة اذا اجتمع الناس على امام من  
المسلمين وهم امنوا و السبل آتة فخرج من المسلمين على امام الجماعة فينبغي  
للمسلمين ان يعينوه ان قدروا عليه و الا فالواجب على كل مسلم ان يعتزل العنة  
و يقعد ذبيته من الباب المنور و يجوز نقل القضاء القضاء من اهل البعي و يجوز  
استيلاءه الباغي لا يغزل قضاة العدل و يصح عزل الباغي لهم حتى لو انهم لم الباغي



بعد ذلك لا ينفذ قضاياء بعد ذلك ما يفعلهم سلطان العدل انما لان الباغي صار  
بالقر والظلمة ويجوز صلوة الجمعة خلف المنقلب الذي لا يستور له في الحقيقة اذ كان سيوتنف  
الرعية بين الامراء يحكم فيما بين رعيته بحكم الولاية لان بهذا يثبت السلطنة فيحقق الشرط  
ثم لا بد من معرفة اهل البغي وهم الخارجون على الامام الحق بغير حق **بيان** ان المسلمين اذا اجتمعوا  
على امام وصاروا منيهم فخرج عليه طائفة من المؤمنين فان كان خروجهم عليه ظلم  
ظالمهم فليسوا من اهل البغي وعليه ان يترك الظلم وينصفهم ولا ينبغي للناس ان يعينوا  
الامام عليهم لان فيه اعانة على الظلم ولا ان يعينوا تلك الطائفة على الامام ايضا لان  
فيه اعانة لهم على خروجهم على الامام وان لم يكن خروجهم ظلم ظالمهم ولكن ادعوا الى  
الولاية فقالوا لئن معنا فمنا اهل البغي فعلى كل من يتبعه على القتال ان ينصر امام المسلمين  
على هؤلاء الخارجين لانهم ملعونون على لسان الله فانه عليه السلام قال الغنمة ناعمة  
لعمرك الله من انظر فان كانا اتفقا فخرج لكن لو تفرقا فخرج بعد فليس للامام ان يتعرض  
لهم لان الغرض من الجيئة ان لا يجرى بعد وقد رمانا الحكم للظلمة ولا نذكر العادلة والآية  
فكلهم يطلبون الدنيا من ستخرج فصول هادي في الباب الاول والتفصيل في الباب الاول  
من الفصول **قوله** واذا انقلب قومه من المسلمين على بلادهم فخرجوا عن طاعة الامام وعام  
الى العود الى الجماعة وكشف عن شبيبتهم بغير ما لهم عن سببهم وجعلهم ان كان لاجل ظلم  
ارائه وان لم يكن خروجهم بذلك ولكنهم قالوا لئن معنا وادعوا الولاية فلهم بغاه و  
ان يقاتلهم اذ كانت لهم شوكة وفقه ويحب على الناس ان يعينوا السلطان ويقاومهم  
معه لقوله تعالى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى امر الله اي حتى ترجع عن البغي الى كتاب الله و  
الصلح الذي امر الله به والبغي هو الاستطالة والعدول عن الحق وعن ما عليه جماعة المسلمين  
**قوله** ولا يبيداهم بقتال حتى يبدوه هذا يريد به هذا اختيار القدر في ذكر الامام خواهر  
زاده ان عندنا يجوز ابداء بقتالهم اذا تمسكوا وجعلوا الالة اذا انظر حقيقة  
قتالهم ربما لا يمكنه الرفع **قوله** فان بدونا فانتلناهم حتى تفرجهم قال الله تعالى فقاتلوا  
التي تبغي حتى تفي الى امر الله **قوله** فان كانت لهم فنة اجهر على جرحهم واتبع من لهم اي  
اذا كانت لهم فنة يلجئون اليها قتل مدبرهم اذا انهم يروا جرحهم على جرحهم اي  
اسرع في قتله والامهات الاسراع ويقتل اسيرهم لان الواجب ان يقاتلوا حتى يروا بغيرهم  
وان راي الامام ان يحل الاسير خلاه لان عليا رضي الله عنه كان اذا اخذ اسيرا  
استخلفه ان لا يبين عليه وخلاه **قوله** وان لم يكن لهم فنة لم يخرجهم على جرحهم وتفرج

موتهم

موتهم لانه قاع شرهم بدون ذلك واو امر سير جرحه الميت قبل كتاب المحضر والاباحة وما  
اصاب المحارب من اهل العدل او احدا اهل العدل منهم من دم او جرحا او ما استهلكه احد  
الفرقتين على صاحبه فذلك كله هدر لاضهان لاحد منهم على الآخر واما ما فعلوه فقتل  
الخروج او بعد تفرق جمعهم اخذوا به لانهم من اهل دار الاسلام ثم قتل اهل العدل شهيدا  
يضع بهم ما يتصنع بالشهداء يدفون بدما لهم ولا يفسدون ويصلي عليهم واما  
قتل اهل البغي فلم يصلي عليهم ويدفون من المحل المزبور فاذا قاتلوهم وخزموهم فانه  
لا يقتل اسيرهم ولا يقتل منهم مدبر ولا يقتل منهم جرح اذ لم يكن لهم فنة بل يجوز ان  
فاذا اذ كان لهم فنة يلجئون اليها فانه يقتل جرحهم ويتبع مدبرهم ويقاتل اهل البغي  
بالمجنين وغيره والفرق ونحوه وقال محمد في الاصل اذا اخذ رجل حرا وعبد  
كان يقاتل وعسكر اهل البغي على حاله قتل من كتاب قتال البغي في شرح مختصر الطحاوي  
اخذ اهل البغي من الخارج والتركه التي اخذها الى الامام فانه لا شيء عليهم وقد ذكرناها  
في كتاب الترك من المحل المزبور والتفصيل في باب البغاة من سير شرح الكثر لابن المسلمين  
وكذا في سير القدر وكذلك لو قتل العادل الباغي وهو من رعيته الارث لما ذكرناه انه  
ليرجع القصاص ولا الكفارة في هذه الموضع واما اذا قتل الباغي العادل وهو مؤمن  
فهو على وجهين ان قال قتلنا وانا على الباطل والآن انا ايضا على الباطل فلا يرت بالآفة  
ولو قال قتلنا وانا على الحق وانا الآن ايضا على الحق فان على قول ابي حنيفة ومحمد يرت لان  
هذا قتل لا يرجب القصاص ولا الكفارة وقال ابو يوسف لا يرت لانه قتله بغير حق من  
في ايض شرح مختصر الطحاوي وفي الفصل الثامن من كراهية الخلوصة والبرازية على وفوق ما  
في المحضر والاباحة من جمع الفتاوى نقله عن فتاوى الشيخ كان السيد الامام ابو جعفر  
يقول يثاب قاتل الاعونة كان يثب بكمهم قال شيخنا واختار المشايخ انه لا يثب بكمهم  
وجواز القتل لا يدل على الكفر قال الله تعالى اقموا الذين يحاربون الله ورسوله الاله  
والاعونة من المحاربين الله ورسوله وفي سير جمع الفتاوى على وفوق ما سير البرازية  
نقله عن فتاوى عطاء بن حزم سنن عن قتل الاعونة والشعاع والظلة والفترة قال  
يباح قتالهم لانهم ساعدوا في الارض بالفساد وقيل ان يستعملون عن السعي بالفساد  
في ايام الفتنة ويحتفون في ايام العدالة فقال ذلك امتناع فزوري وكورة والحادوا  
لما نهوا كما شاهد قال وقد سألنا السيد الامام ابا نجباء عنه فقال يباح قتالهم  
ويثاب قاتلهم قال وكان رجلا من فضلاء الاعونة يقرأ كتاب التوحيد فلما





خرجا يوما اني علمها بغير اذن فقال نعم لو كانا مسلمين قيل كيف فقال من شرط الاسلام  
 والفرج بفرجهم والاعنة بخلاف ذلك وان اردتم تحقيق ذلك فاستمعوا لي فنادى  
 السلطان ان احببت الى مائة الف فانفذوها في يومين او ثلثة كيف يصبر الناس قالوا وحين  
 قال كيف يصبر هذا قالوا فحين قال وكيف يكونان مسلمين وقد فرجنا عنهم وجرنا بفرجهم  
 واذرنا في البرازية ونفسنا الملك بسبب الشعة اخترا بان قتل الاعنة في زمان الفترة جائز  
 والقيد يكونهم ومن هذا اشتد عزرا فيلحقوه بالذين يجارون الله ورسوله ويسعون  
 في الارض فسادا وفي الباب الرابع عشر من الاحكام السلطانية للمام الماوردي على رجله  
 ان ابن عتار فيقبل الالباب بمائة الف درهم فخره مائة مائة وسط وصلبه حيا فخره او اديا  
 من رسالة سياد دم فندى وكذا في قبيل سيرة تاشي **في اخذ المال بغير حق بالامر في النية**  
 رجل ادعى على اخوانه رجل اخر فلو نأحقا اخذ منه كذا ان كان الامر سلطانا فالدعوى صحيحة وان  
 كان غير السلطان لم يكن على الامر شي في الفصل الرابع **في دعوى الخلاص فان**  
 كان الامر سلطانا فالدعوى عليه سمعة وان كان غير سلطان فلو كان الامر سلطانا  
 لان المأمور يعلم انه لو قيل امر يعاقبه هذه عادة السلطان ولو هذا السلطان  
 بالعقوبة على ان ياخذ مال الغير او يتلفه ففعل كان الضمان على السلطان ودون المأمور  
 وكذا اذا امر بذلك ولو بهتده فاما غير السلطان فليس بالكره لانه لا يعاقب المأمور ولو  
 قيل كان الضمان عليه ودون الامر في اول الفصل الثاني والثلاثين من العاديات **اذا امر**  
 غيره ياخذ مال الغير فالضمان على الامر والباقي اذا امر العرفي اخذ باعتبار الظاهر لا  
 على الجاني وباعتبار السعي يجب قال الصدر الشهيد يتأمل عند الفتوى في جنس آخر  
 التوكيل باداء الزكاة من الفصل الثاني من زكاة خلوة فان ادعى الضمان على المأمور بان  
 ادعى على رجل ان فلو نأ امره فاخذت من مالي كذا وكذا فان كان الامر سلطانا فالدعوى  
 على المأمور لا يقع ذكر محمد في السير الكبير ان محرم امر الامام ليس بالكره اذا كان المأمور  
 لا يخاف منه اذا اوبات عا ابريه وذكره ايضا في الناس من جعل محرم امر السلطان  
 اكرها وان كان المأمور لا يخاف منه قوله بفعل فعله ان هذا فصل مجتهد في الذي يرضى به  
 بالامر السلطان او المولى اذا امر عبد في الفصل الثاني في انواع الضمان من استخراج فصول  
 عمادى **ظالم** طلب المال المظلم فدل اننا الظالم على مال المظلم بان قال ابن مال اب  
 فلو نأ فاخذ الظالم لم يجب الضمان عليه بخلاف المتوقع اذا دل على الودقة في الباب الثاني  
 من غصب جواهر الفناوى **سلطان** امر عاملا يتقسم في البلد كذا درهمها وكتب العامل لا

في اخذ المال بغير حق بالامر

الجاني مع جناية وهو ما افاد الظلم ظلالا  
 وزماننا من اهل الخوذة كالطبايح والذبايح  
 والمخايط في كل يوم او شهر  
 او ثلثة اشهر كذا  
 في فتح القدير

ودفع الى الاعوان حتى اخذوا من المسلمين ما لظلمة والمواخفة لارباب الاموال على  
 السلطان ام على العوان قال على الخلل وزير ذلك والمظلم مواخفة للخلل في الدنيا والاخرة  
 هكذا افاده من الباب الرابع **في اخذ المال بغير حق بالامر** اذا امر الاعوان بالاذن فغيره فغيره باعتبار الظاهر لا  
 على الجاني الضمان انما يجب على الاخذ ضامن على كل حال ولكن باعتبار السعي يجب على الجاني  
 فينا مل في ذلك عند الفتوى قال الامام في الذين قالوا الفتوى على ان الاخذ ضامن على  
 كل حال لم هل يرجع بذلك على الامر ان كان دفع المأخوذ الى الامر يرجع فان هلك عنده  
 او استهلك لا يرجع وان انفق في حاجة الامر بامر فهو بمنزلة المأمور بالانفاق من مال  
 نفسه في حاجة الامر قال بعضهم بوجوب الرجوع اذا شرط الرجوع وقال بعضهم بوجوب  
 الرجوع من غير اشتراط الرجوع وهو الاصح وذكر في المحيط في المسئلة للجاني في المختار  
 انه لا يجب الضمان على الجاني واما الجاني اذا ارى العوان بيت صاحب الملك وتوهم امره شي او  
 الشريك ارى العوان بيت الشريك حتى اخذوا المال واخذوا من بينه رهون بالمال الذي طلب  
 بجلب ملكه وضاع الرهن فالشريك والجاني لا بضمان بلوا شبهة لانه لو وجد منها امر ولا  
 عمل ورفع العوان فكن بطرقة فاما دفع السلطان فغيره في الفصل الرابع من استخراج  
 فصول عمادى وكذا اذا دل الفصل الثالث والثلاثين من المصنوعين امر ياخذ مال الغير  
 حتى الاخذ لا الاراد الامر كشيء وكل موضع لم يقع الامر بغير الامر في اول الفصل  
 المأمور من المصنوعين **رجل طالبه** السلطان ما لظلمة فقال الامر ادفع اليه والى اعوانه الذين  
 يطالبون شيئا فدفع اليه فانه لا يرجع اليه لانه يطلبه هذا المال بظلم فامر بدفع اليه  
 ذلك بهذا السبب كره بان يتلف ماله بان قال له الو مالك في البحر او تلفك من مالك الى من  
 نشئت فدفع اليه لم يرجع كذا هذا في الباب الثالث من غصب جواهر الفناوى **وراد** زيد  
 كندويه خذت يدوب امرينه اشتالوا امتناعه قادر او ليا من عروى بكون مال ورفقني  
 ضبط وكندويه كندويه ايجون ارسال ابتدك عمود دح واروب بكون بمضامير  
 ارزاق ضبط ابديوب كندويه بده تلم ابلسه حال ابديوب اولدقه بكر الشان  
 اولاشماس زيلك تركه سذله طلبا يتوب عروم سوس ضبط ابتدك ديوب عروم  
 نفوس واخذ قادر او لور **الجواب** او لور كشيء في المصنوعين **وراد** زيد بدياره  
 والاولدقه عروى بدينه سلم ابديوب كندويه عرو اولدياره واروب سلم اولدقه  
 اولد باريك اها لستيد بعض كسنة لودن باد هو اوجرم جناية ناسه بر مقدار افيج لوب  
 الوب مبلغ زبورى اولوا انك كسك زبورى عزل ابتدك اول افيج عروم دسغا







السلطان حله الدفع ولا يحل للأخذ ان يأخذه فان اراد ان يحل للأخذ يستأجر الأخذ  
يوما الى الليل غير ان يدفع اليه فانه يحل هذه الاجارة ثم المستأجر ان شاء عمله  
في هذا العمل وان شاء استعمله في غير هذا اذا اعطى الرشوة اقل المستوى امر عند  
السلطان وان طلب منه ان يستعمل امره ولم يذكر الرشوة ثم اعطاه بما استوى  
اختلافه قال بعضهم لا يحل ان يأخذ وقال بعضهم يحل وهو الصحيح لانه برز وجازاة  
للحق فجعل كما في جميع الامام والمؤمن شيئا واعطاه من غير شرط كان حسنا او قبيحا  
فصل في اداء القاضي من قاضيا ابراه عن الذين يجعلون مئة عند السلطان لاداء وهو  
رشوة ولو اذ لا فطما عند امرته فقال كرا ابراهيم امره فاضطج معك فابره دقيل  
بيراه لان ابراه للتوقد الداعي للجماع وقال عليه السلام تراءوا تحابوا تجلفوا ابراه  
في الاول لانه تقصير على اصلاح المرمه واصلاح المرمه مستحق عليه ديانة وبذل المال فيها  
مستحق عليه حد الرشوة وباب في الاباحة والشار والرشوة من هبة قنية دفع ظلمان  
استأفد دفع اليه عشرين دينارا فباع اخذ منه درهما بعشرين دينارا ليجعل له  
دفع هذا على قول محمد ما على قولها فلو باس به الا اذا كان البايح بطلا في الخراب فيا يمتلئ  
بالخبت في الاموال من كراهية قنية ادى انه اخذ منه بغير حق وهلك عنده وبرهن خصمه ان  
اخذته بحق لانه ملك يندفع المديك لانه يدعي الضمان فدفعته البينة وتوبقيا في هذه  
على ما ادعى تقبل بينة الأخذ ايضا لتصادقها انه كان يبدد المديك فيكون المديك ذائبا  
والأخذ خارجا فبينة او فقر ادعى انه اخذ منه هذه الدراهم بغير حق فبرهن خصمه انه  
اخذ بحق تقبل بينة المديك لانه خارج وكذا البرهان بعد كرا فالمدعي يدعي فلهذا ما ذكر  
تقبل بينة المديك وكبرهون ان اخذنا المسئلة بحق لا فبنت منه كذا وقد اخذت منه بغير  
الحق لانه اثبت المايعة اقول المسئلة الاول بخالف رواية داود جعل المدعي ثم زائد  
وهنا خارجا والصواب عند ما ذكره والما لتصادقها والبرهان للمنفعة لا للتصديق قدر  
في معرفة الخارج وذو اليد في فقر ما يوافق والله اعلم في العاشر من الفصل في الادعي  
احد على امرته دفع اليه مبلغا كذا بطريق الرشوة فامر المدعي عليه باخذ ذلك المبلغ الا  
انه قال ان كنت رسولا في ذلك دفعه اني لان ادفعه الى فلان فدفعته اليه وانكر المدعي  
امر الرسالة فهل تجب البينة على المدعي انه دفعه الى المدعي عليه لنفسه او يجب على المدعي  
عليه انه دفعه اليه بطريق الرسالة فهذا امر مشكل غاية الاشكال واني ابتليت بهذه  
المسئلة مرارا فضاء البلاء ثم بعد ذلك في الذين الرفيع وقضاء العساكر والاجناد وكان

يخطر بالبال ان يصدر المدعي عليه في امر الرسالة وتجيب البينة على المدعي انما تقرر في موضع انه اذا دفع  
الاخذ بين رتب المال والاخذ في طريق الاخذ فان القضاء على انه اخذ باذن رتب المال لا انها  
اختلفا في طريقة بعد ذلك كان يدعي المدعي انه اخذ فضاء واد النخيل قال لاخذ دفعه  
بطريق الودعة فهلك من غير حق فالقول قول الأخذ وتجيب البينة على رتب المال بخلاف ما اذا دفع  
الاخذ في اصل الاذن كان ادعى رتب المال غصبا والاخذ ودعة فان القول حينئذ قول  
رتب المال والظاهر ان المسئلة المذكورة من قبيل الاول لانفاها على امره باذن رتب المال  
والأخذ يقول لانه بمنزلة الودعة في عدم وجوب الضمان عليه ورتب المال يدعي انه بمثابة القرض  
في وجوب الضمان والقول قول من ينكر الضمان والبينة تجب على من يدعيه الا انه استقر  
بعد ذلك على انه يطالب المقر بذلك المال وتجيب عليه البينة في انه كان رسولا في ذلك فانه  
باقراره يدفع مال غيره الى غير صاحبه اقر بسبب وجوب الضمان الا انه يدعي ان لا دفع  
يدعي المبري والمديككم فتأمل من رسالة احمد اده عبد المليم اخذ من المرمه الرشوة لا يمكن  
عك وغيره فافهم وغيره دفع اليه تحت لاصلاح المرمه فاصحح ثم ندم برده ما دفع اليه في باب  
الاباحة والشار من هبة قنية حطب امرأة في بيت اخيه فادى ان يدفعه حتى يدفع اليه درهم فدفع  
ونزقها يرجع ما دفع لا تار رشوة من الباب المبرر امرأة استتريت من رجل شيئا ثم اختلفا فأتت  
المرأة كت رسول زوجها اليك فكان البيع على وجه الرسالة وليس المرمه على وقال البايح لا بل ستمها  
منك ولعليك التمس كان القول في ذلك قول المرأة والبينة للبايح فاصحح ان البيع قبيل  
في فصل الاستبراء رجل اخذ ولية لثان فاهدى الناس هدايا ووضعوا بين يديه قال  
ان كانت الهدية مما يجعل للقبيل مثل ثياب الصبي او يكون شيئا يستعمله الصبي اتمى المصطفى  
لان مثله يكون هبة للمصطفى عادة وان كانت الهدية دراهم او دنانير او غير ذلك يرجع الى  
المهدي فان قال المهدي هي هبة للمصطفى كانت للمصطفى وان تعدد الرجوع اليه ينظر ان كان  
المهدي من معارف الاب او اقارب فخر الاب وان كان قرابة الام او من معارفها فخر الام وكذا  
اخذ ولية لرفاق البنت التي زوجها فاهدى الناس هدايا فلهذا ما ذكرنا من قرابة الام  
من معارفها قرابة الام وكذا لو كان المهدي من معارف الزوج او اقارب او من معارف المرأة او  
اقاربها الا اذا تيمن المهدي وقال اهديت لهذا اول هذا فيكون القول وقال بعضهم في الاحوال  
كلها تكون الهدية للوالد لان الولد هو الذي اخذ الولية وقال بعضهم تكون للولد لان الوالد  
اخذ الولية لاجل الولد ولا يعتبر قوله المهدي عند الاهداء اهديت للولد لان الولد واصل  
الولية اذا كان رجلا عطي محرم ما يقول المهدي هذا الحمد لكم والاعتماد على ما قلنا او لا



قاضي أو أكل كتابا لله في قول القاض المعزول بلو يعني زيد قاضي معزول أو ولد له  
عمر زيد زمان فضاكه ظلم ابنه طهسان أكل غرضين الدية بدو دعوى وطلب ابتداء زيد  
عمره سنك بكون طقسا أكل غرضين دينك أو لوب مبلغ زبوري سندن لوب بكره أولان  
أول دينك إيجور دفع وتسلم ابتداء ديسه زيد قوله نصديق أو لوب عمره وطلبه  
سندن خالصا ولوري **الحل** أو لور كتيبي المرحوم **قوله** قال ك فاضل عالم قضيت على  
هذا بالرحم أو القطع أو الضرب فاعله وسكن فعله وكذا في العدل غير العالم ان استفسر  
فاحسن تفسيره والآله ولا يملك بقول غير العدل مطلقا ما لم يعاين سبب الحكم ولو قال قاضي  
عن الشخص اخذت منك الفاروق ففعلوا في فلول قضيت بها عليك أو قال قضيت بقطع يدك  
فخا فقال بل لخذتها أو قطعت ظلمًا وأخر فكون ذلك حال ولا يتر صدق القاضي ولا يتر  
عليه ولو قال ففعله قبل ولا يتر أو بعد عزك وأدعى القاضي فعله في ولايته والعدل أيضا  
هو الصحيح والقاطع أو الأخذ ان كانت دعواه كدعي القاض في هذا لا في الأول في آخر قضاء  
ملتقى **البحر** يعني إذا قال قاضي معزول لرجل اخذت منك الفدرم وفعله الذي قضيت به له  
عليك فقال الرجل اخذت ظلمًا فاعل القاض بلو يعني وكذا لو قال قضيت بقطع يدك بحق وقال  
فعلته ظلمًا فالقاضي يصديق بكل حال إذا كان المأخوذ منه ماله أو المقتطع يده من أكره حال  
قضائه لأنه لما أقر به صار مقررًا بشهادة الظاهر للقاضي لأن فعل القاضي على سبيل القضاء لا  
يوجب عليه الضمان فجعل القول قوله بلو يعني أو لور منه البرهان صار خصما وقضاء المضم لا  
ينفذ ولو أكره كونه قاضيا بونيد وقال فعلته قبل التقبل أو بعد الفعل والقول قول القاض  
أيضا في الصحيح لأنه إذا عرف أنه كان قاضيا صححت إضافة الأخذ إلى حالة القضاء لأنها  
معلومة وهي منافية للضمان فصار القاضي بالإضافة التي لا مال له منك المضاف كان  
القول قوله كما لو قال ملكت أو اعتقت أو أباخني وجوزة كان معهودا في آخر مسائل سنة  
من قضاء الدرر والفرد ولو أكره قاض عالم عاد بفعل قضيت به على هذا من رحم أو قطع أو ضرب  
وسكن فعله وصدق قاض عدل جاهل فاحسن تفسيره وهو يصدق قول غير عالم القاضي  
أما عالم عادل أو جاهل عدل أو عالم غير عدل أو جاهل غير عدل **قوله** ان قال ك فاضل  
بقطع يد زيد فاقطع يده جاز لك قطع يده والقاض الثاني ان قال هذا فله بتران نسأله عن  
سبب فان احسن تفسيره وجب تصديقه فيجوز لك قطع يده وأما الآخر ان فله تقبل  
قولها وصدق قاض عدل وقال لزيد اخذت منك الفاقضيت به لوري وفعلت اليه  
أو قال له قضيت بقطع يدك في خا وأدعى زيد أخذه أو قطعه ظلمًا وأخر فكونها في

قضائه لأن زيد لما أقر بكون الأخذ والقضاء بقطع اليد زمان قضائه فالظاهر ان القاضي  
لا يعلم بالقول للقاضي أما إذا لم يقر بكونه زمان قضائه بل قال أنا فعلت هذا قبل التقبل أو  
بعد الفعل فإن أقام بينة على هذا فالقاضي يكون مبطوون هذا الفعل وأما لم يكن له بينة والقول  
للقاضي في آخر مسائل سنة من قضاء صدر الشريعة **القاضي** ان اخطأ في قضائه كان  
خطاؤه على المقتضي وان تعدل لور كان ذلك عليه في فصل فيما جرد لا مير العسكار ان يفعل من  
قاضي في كتاب المرحوم الأصل إذا قضى القاضي تحدا وقصاصا أو مال أو بضاعة ثم قال قضيت  
بالجور وأنا أعلم به من ذلك من ماله وعجز عن القضاء اجناس باطني في كتاب أدب القاضي و  
التفصيل في أوائل الفصل الرابع من قضاء المأخوذة **قوله** وإذا قضى القاضي بشهادة شاهد  
لرجل عال ثم علم انه محمودة ان في ذلك أو بعد ان الأصل في هذا ان خطأ القاضي إذا ثبتت  
في قضائه فإنه لا ضمان عليه ولكنه ينظر ان كان ذلك القضاء لله تعالى فالضمان على بيت المال  
كالقطع في السرقة والرحم وان كان القضاء لرجل بعينه فعلى ذلك الرجل ضمان ما أخذ ان  
كان مالا وان كان قودا فيجب عليه الدية في ماله في رواية وفي رواية على العاقلة في آخر كتاب  
الرجوع عن الشهادة من شرح محقق الطحاوي **زيد** اي له عروك برديارده أولان دعوى الرخ  
استماع ايجور طبراق قاضي سي أولان بكر ايله خارجا أولان بشر قاضي به خطا آخر  
شريف وارد أولوب بعد خالدي بشر ولبي بكر وأخصوا استماع ايجور نائب  
ارسال ايند كلور خالد ولبي بعد المرافعة شرعاه حكم ايلس حكم زبوري شرعا صحيح  
أو لوري **الحل** استخوف ما ذكرنا رايه أو لور كتيبي المرحوم به حصصا طبراق قاض  
زيد ايله عرو واستماع ايجور امر شريف ايله مولى نصب أو لور من حكمه زيد خصم زبوري  
استماده عرو ايله بكر دخی مولى نصب ونسبه عروك عزله تعزير أو لم يشك كل ايك بكر  
نصبى ايله عرو معزول أولوب عروك حضور سنن مرقومان بكر وزيد خصم زبوري  
استماعه قادر أو لوري **الحل** امر اوجي معا استماع ايتك أو زره ايسه أو ملا **كتب**  
يجي المرحوم زيد اخذ يارده هند وزين ايله أولان دعوى شرعية سنن استماع ايجور  
عرو وبكر قاضيل امر شريف ايله مولى أولاده زبوري بالذات كند ولو استماع ايد  
نائبه سنن استماع ايتدريه لرد يارده تعزير وار ايك عرو وبكر دعوى زبوري في  
كند ولو استماع ايتدريه لرد يارده تعزير وار ايك عرو وبكر دعوى زبوري في  
ايلسه لرحم زبوري فاذا أو لوري **الحل** أو ملا **كتب** المرحوم زيد عرو ايله ولا  
دعوى اسنى بكر قاضى ايله بشر قاضى معا استماع ايد لرد يار امر شريف وارد أو لم يشك



بكر قاضي بالكل استماع وحكمه ايلسه حكمه بزور نافذ ولوري **الجواب** ولما ذكر في المرحوم  
 زيد عن ابيه اولان دعوى استماع كونه سيرة ديوقاضي سيرة خطا بالامر الرب واروب  
 استماع ابتدرك مراد ابتدرك عمر زيدك امرينك تاريخك منقذ تاريخك اولاد عراي  
 استمانه ده استماع اولنه ديوقاضي زيدك امرينك تاريخك منقذ تاريخك امرينك  
 ابتدركه فادد ولوري **الجواب** ولما ذكر في المرحوم زيد قاضي ظالم اولاد شكايت او  
 لندركه عن ابيه مزل اوله ديوقاضي اولاد زيدك تاريخك منقذ تاريخك امرينك  
 قيدا ونش اولسه اولاد قاضي مزل ولوري برينه اولاد قاضي مزل قضا  
 توجيه ايلسه زيدك اولاد قاضي مزل اولاد قاضي مزل اولاد قاضي مزل  
 في المرحوم **زيدك** عن ابيه اولان دعوى استماع بكر قاضي استماع وفصل ايمن امرينك  
 وادد اولاد بكر استماعه ما ذوق دكل ايمن بشري نائب قاضي لوري بشر دخي اول  
 دعوى حكمه واستماع ايلسه بشر حكى نافذ ولوري **الجواب** ولما ذكر في المرحوم زيد  
 مدعيه عن مدي عليه بر قاضي مزل ولوري اخر قاضي مزل ولوري اخر قاضي مزل  
 بر غيرك جبر ايله قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل  
 شرع حكى نافذ ولوري **الجواب** ولور قضاة ولايت لور بر محلة ايمن كين اقا قاضي  
 او ذرينه جبر ايله ما ذوق ولور **زيدك** ابو السعوي المرحوم زيد قاضي بر حوض  
 واقع اولان امرينك بالذات كونه سيرة ديوقاضي ايمن ووزيره بشري خدش  
 بالذات واربعه فادد ولوري مدي عليه نائب كونه سيرة نائبك اندركي حكى نافذ ولوري  
**الجواب** باطلد نافذ ولوري **زيدك** واقع ولور مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي  
 نائب كونه سيرة ولور مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي  
 السعوي المرحوم **السلطان** لور قاضي مزل قضاة ناجة قضاة ناجة قضاة ناجة قضاة ناجة  
 قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل  
 ولور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل لور قاضي مزل  
**القاضي** اذ اليك ما ذوق بالتوكيل فكل غير فباع الثاني بخبر الاول واجاز ولور قاضي مزل  
 بالاستماع والاستماع فكل للبيعة في مجلس القاضي بين يديه جاز كل كيد بالبيع اذ اليك  
 نادونا بالتوكيل فكل غير فباع الثاني بخبر الاول واجاز ولور قاضي مزل لور قاضي مزل  
 القاضي وحكمه في غيبته رفع قضاة الى القاضي فجاز قضاة فند قضاة عند الاحتسا  
 ولا ينفذ قياسا وهو قول زفر كوكيل اذ اليك ما ذوق بالتوكيل فكل غير فباع

وقد اقيمت بان توليت يا قاضي  
 ليحكم فرقتي مصر مع وجود قاضيها  
 في السلطنة باطله لانه لم يفرض اليك  
 في الاستماع والمقار

الثاني عند غيبته فاجاز الاول بغير جاز عندنا في فصل في ادب القاضي من قاضي القضاة  
 اذ لما كان ما ذوق بالتوكيل فكل غير فباع الثاني بخبر الاول واجاز ولور قاضي مزل  
 الا اذا قال الخليفة استخلف من شئت واستبدل من شئت فينبذ ملكا المرفوع  
 التقليل فربما القضاء وبين الامانة الامير اذا استخلف جاز في الجمعة جاز وانها  
 بالخليفة بذلك لان في المرفوع الاستخلاف في الجمعة وكذلك في الابعاد الا  
 وان لم يامر الميت بالبيعة ولوان الامام قلدر جاز القضاء واذن له بالبيعة  
 فامر القاضي جاز لسمع الدعوى والشهادة في حادثة ويسال عن الشهود ويسمع  
 الاقرار ولا يحكم هو بذلك لكنه يكتب بذلك الى القاضي ويترجم حتى يقضي القاضي بنفسه  
 لم يكن لهذا الخليفة ان يحكم وانما يفعل ما امره القاضي وادار في الامر الى القاضي فان  
 القاضي لا يقضي تلك الشهادة ولا بذلك الاقرار بل يجمع بين المدي عليه ويأمر  
 باعادة البيعة فاذا شهد بذلك بخبر المظنون فينبذ يقضي القاضي بذلك الشهادة  
**قال** هذه مسئلة يغلط فيها القضاة فان القاضي يحلف جاز لسمع الشهادة في حادثة  
 ثم يكتب اليه بكتاب فيفعل الخليفة ذلك ثم يكتب الى القاضي انهم شهدوا عندك بكذا ويكتب  
 القاضي الشهادة او يكتب ان المدي عليه اقر عندك بكذا فيقضي القاضي بذلك من غير اعادة  
 البيعة عنده فلو يبيع هذا القضاء لان القاضي لم يسمع تلك الشهادة ولم يسمع تلك  
 الاقرار فكيف يقضي تلك الشهادة وبذلك الاقرار بقرار الخليفة الا ان يشهد الخليفة  
 مع اخر عند القاضي على اقراره فيكون فائدة هذا الخلاف ان يشهد الخليفة هل المدي  
 شهودا او يكذب فلعل له شهود الا انهم غير عدول وقد لا يتفق الظاهر فيفرض  
 القاضي النظر في ذلك الى الخليفة في اخر فصل في ادب القاضي من قاضي القضاة  
 القاضي باخبار الخليفة اقراره الا ان يشهد الخليفة مع اخر عند القاضي الذي  
 لم ياذن له الخليفة بالاتخاذ قال وهذا دليل على ان النائب المطعون اذا سمع  
 الشهادة جاز للقاضي ان يقضي تلك الشهادة باخبار النائب وكذا جاز للنائب  
 ان يقضي تلك الشهادة التي قامت عند الاصل والقاضي مع النائب كوكيل مع الموكل  
 في الجنس الرابع في الفصل الثاني من قضاء الملوحة **باب** القاضي اذا سمع البيعة و  
 الاقرار وكتب بذلك الى القاضي لا يقضي بل يكلف المدي اعادة البيعة في اخر يسال  
 كتاب القاضي من قضاء سيرة الخليفة **النائب** يقضي بالشهادة عند الاصل وكذا  
 القاضي يقضي بالشهادة عند النائب ونوع في الامضاء في الفصل الرابع من قضاء



وذكر جماعة من اصحاب الشافعي وابي حنيفة رضي الله تعالى عنهم ان المولى القاضى له شئ من  
 المال فله اخذ عشرها بغير من اموال الاشياء والاقواف ثم بالغ في الاسرار انتهى وتكرر  
 هذا لاصحابنا لكن في الثانية ذكر العشر للمولى في مسألة الطائفة من دعوى الاشياء وان كان  
 المدعى به منقولاً عظيم لا يمكن نقله الا بمؤنة وغرر بحولته العظمى ومجرى دفع الكثير والكيل  
 والمؤنة واختلاف فيه قال ينقل الى المجلس القاضى ومؤنة النقل تكون على المدعى عليه ويجب  
 ان القاضى يبعث رجلاً يسمع الشراة بحفرة المدعى به وشهادة امه فيشهدون عند القاضى  
 ان شهود المدعى شهدوا للمدعى حينئذ يتصل القاضى للمدعى والذي بعثه القاضى لسماع  
 الشهادة لا يكون قاضياً فلو بد من القضاء بتلك الشهادة في فصل ودعوى الموقوف ودعوى  
 قاضياً **ونفسر** المولى والمؤنة كونه جازاً الى المجلس القاضى بامر لا يتجاف هذا اماله حمل مؤنة  
 وذكر بعد ورفيق ان ما لا يمكن رفعه بيد واحدة فهو ماله حمل ومؤنة **جمع** قيل ما يحتاج  
 نقله الى المؤنة كثر وشعب فهو ماله حمل ومؤنة لا ما لا يحتاج ونقله الى مؤنة كسل وزعران  
 قليل وقيل ما اختلف سمر في البلدين فهو ماله حمل ومؤنة لا ما اتفق اقول هذا لا يستقيم  
 في التراب ونحوه لانه ماله حمل ومؤنة لا يشك مع ان سمر ينفق في البلدان في اقل فصل  
 الشفاد من بيان انواع الدعاوى من الفصولين اذا اخرج القاضى شئ حال فضائه قبل  
 منه الا اذا اخرج باقرار رجل بحد وتمامه ونسخ ادب القضاء للمصلحة واذا اخرج كتاب القضاء  
 والشهادات والدعاوى من الاشياء اذا قال القاضى اقر هذا الرجل بمدى بالف درهم  
 لهذا المقر بنكره فقول القاضى مقبول عنوا بـ **حنيفة** وابو يوسف وعندهما لا يلزم قبله  
 تاناً رافياً في اقل الفصل الثالث والثلاثين من ادب القاضى **بحر** قضاء الاير الذي  
 يورث القضاء وكذلك كتابه الى القاضى الا ان يكون القاضى من جهة الخليفة فيعفى لا يجرى وقد  
 اقيمت بيان توليه باشياء من قاضيا يحكم في قضية عمر مع وجود قاضيه المولى من السلطان  
 لانه لو يعرض اليه ذلك ذكر الصدر الشهيد في شرح ادب القضاء ان المولى لا يكون قاضياً  
 قبل وصوله الى محل ولا يثبت مقتضاه من قبول الهدية قبل الوصول مطلقاً وعدم جواز  
 استنابة بارسان نائبه في محل قضائه وعمل القضاء الا على ارسال نائبه من التولية  
 في بلد السلطان والظاهر انه باذن السلطان وحينئذ لا كلام فيه اشياء في كتاب  
 القضاء والخليفة اذا اذن للقاضى بالتحلف ولم يستخلف ولم ايضا ان يستخلف ثم يتم  
 والاذن الاول للمولى يكفي ولا حاجة الى امضاء الاصل ولو ارادوا الا يشتبوا قضاية  
 عند الاصل فهو كتاباً قضاء قاضى اخر عند القاضى في نوع في الامضاء في الفصل الرابع

باب لا يجوز

من قضاء البرازية قال الامام المولى ان القضاء بغير طهر فيه فانه يستخلف رجلاً لسماع  
 لما دنته او يكتب الى القرية لسماع الشهادة في فصل ثم يكتب في الكتاب انهم بشهود واعزى يكتب  
 الفاظ شهادتهم فيقضى للقاضى بذلك من غير اعادة البينة الى المجلس القضاء فلا يصح نقله  
 ولا يصح باخبار الخليفة الا ان يشهد معه رجل اخر عند القاضى الذي لم يؤذن بالتحلف  
 وهذا الشارة الى ان القاضى المأذون بالتحلف لو سمع جاز للقاضى ان يقضى باخبار  
 القاضى والقاضى مع النائب كوكيل مع الموكل وفي خزانة اذا كان القاضى مأذوناً بالتحلف  
 فاستخلف وقضى جاز ولا يحتاج الى قضاء القاضى وان اراد وان يثبتوا بحكم الخليفة  
 عند الاصل لا بد من توليم دعوى صحيحة على خصم حاضر واقامة البينة كما لو اراد  
 اثبات قضاء قاضى اخر من البرازية في ادب القاضى في نوع في المعاملة من الفصل الثاني  
**وغير** المأذون لو استخلف لا يصح حكمه للخليفة الا اذا كان بحفرة الاول كالكيل بوكا غير  
 بله اذن الموكل لا يصح فان عقد بحفرة الاول جاز واذا رفع حكمه للخليفة التي لم يؤذن  
 الى الاول فامضاء جاز في نوع اخر تعليق القضاء في الفصل الاول من قضاء البرازية  
**السلطان** اذا قلدر رجلاً قضاء ببلد ثم بعد ايام قلدر القضاء لآخر ولو تفرغ لغيره الا  
 الاظهر والاشبه انه لا يغير قلدر القضاء ثم قال لا تقضى في حادثة فلو ان الغزاة  
 حقا فلو ان في اخر الفصل الاول من قضاء البرازية **رأى** عمر وابله برخصه صدق وعوى  
 شرعية سوى اوجب بكر ابله بشرعوك اوزريه شهادات ايتك كل منده قاضى من يورثك  
 شهادته ايله حكمه ايلسه بعدد بعض كسبه لم يكره ايرادم دكلار ديمه لوى ايله  
 حكمه يورثى فسخ ايرادم زيد بن شاهد اخر طلبة قادر ولورى **الحجاب** او لا  
**تتبع** المصروف الى يجمع القاضى عن قضائه فلو قال رجعت عن قضائي او وقتت  
 في تلبس الشهود او اطلعت على لوجج القضاء اخر كما في الثانية وقيد في الملاحظة بما  
 اذا كان مع شرايط الصحة وفي الذكر بما اذا كان بعد دعوى صحيحة وشهادة مستقيمة  
 انتهى الا في مسائل الاول اذا كان القضاء ببلد فله الرجوع عنه كما ذكر ابن وهبان  
 استنباطاً من تعقيب الملاحظة الثانية اذا ظهر له خطأ وجب عليه نقضه بخلاف  
 ما اذا تبدل رأى المجتهد الثالثة اذا قضى في المجتهد فيه مخالفاً لذهب فله نقضه دون  
 غيره كما في شرح المنظومة من قضاء الاشياء وكذا في مسائل شتى من كتاب الخنى من ملحق  
**الايجز** **اقتصار** حذر ان يكره ذلك قاضى من اولان زيد قضا سنده او تورمب  
 امر سلطاناً في مخالفاً اقتصار قضا سنده او تورمب محله تورمب استماع وعوى

مطلوب  
 شك في شهادته الى القاضى حكم  
 انه كذا سنده جرح او تجديف فطلبه



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

یا یک کلش دکلر اگرین بعد نیات ابتدر میسر دیو قاضی بو خصوصی امر او متخایس  
نوابک عزلی اخر مرده نیات اینکه منافذ دکلر شوی الکه رد ابدی استحقاق  
اولیوب بجز عزلی فرمان او متخایس نوابک عزلی ونضی قضاتہ نفوذ قاضی  
صلاحی طبق کبیر و نایب نصب اینکه مانع دکلر فی ادب القاضی من رساله معروفات  
بو السقوط المرجوع **بقصه** نایب اولان نید ایچو قضیه مزبور ده نایب اولیه  
دیو بالذات او امر شریف وارده اولش این اسلیم بینه نایب اولسه زیننه لازم دور  
**الجواب** بلا تاخیر رفع اونیوب نکراد اذن سلطان او ایچو نایب اوله **من کتبه** **الرجوع**  
**السلطان** اذ اقلد القضاء رجلا فاستثنی خصوصه او رجلا مقبلا علی الاستثناء ولا  
یصیر هو قاضیا فی تلك المخصوصه او فحق ذلك الرجل فی النفس الثالث فی التقليد من  
الفصل الاول من قضاء الحاکم و يجوز استثناء بعض المخصوصات او جماع خصوص رجل بعینه  
ولا یصیر قاضیا فی المستثنی فی الفصل الاول من الفصول **زید** بر باغی مستقل ملکی  
اولو اوز مر قرین اشعروک حضور زید بکرم بیع و تسلیم بکرم خا اشتراف و حضور بر فرج  
زمان تفرق ایروب عمرو حین بیعه حاضر و بعد بوقدر زمان بلا عذر سکوت ایتمش  
ایکرم حاله عمرو بو باغی بابام بشر محتند بکاهیم و تسلیم ایلمشدری بنمرد دیو دعوی  
ایلمسه سمعه اولوری **الجواب** اولماز **جواب** اخر عمرو تلیس ایله معروف ایسه اجماع  
اولماق ایله افتا مستحسن اولمشدر **کتبه** **الرجوع** **زید** بر باغی مستقل ملکی اولو  
اوز مر عمرو هنک مواجهه سند فرقا سنه مقداری زمان بلا نزاع تفرق ایروب  
هنر بوقدر زمان بلا عذر سکوت ایروب بر سنه دعوی ایتمه مشکن حاله هنر بوقدر زمان  
فرقا سنه مقدور بنم شوقدر حقم واردر دیو دعوی ایلمسه سمعه اولوری **الجواب**  
اولماز **جواب** اخر شردر اولماز **کتبه** **الرجوع** **هنک** ملکی اولو اوز مر یلده اولو  
منزل بیعه دکیل اولو لان زید هنک فرقرند اشتراف زینک حضور زید هنک ملکدر  
دیو و کاله عمرو بیع و تسلیم عمرو خا اشتراف بر فرج زمان تفرق ایروب زینب حین حاضر  
و بوقدر زمان بلا عذر ساکنه اولمشکن حاله زینب بوقدر زمان بنم حقم واردر دیو  
ایلمسه سمعه اولوری **الجواب** اولماز **کتبه** **الرجوع** **زید** بر ملک منزلی زوجہ سی  
هنک حضور زید زینب بنمرد دیو بنم معلوم بیع و تسلیم و فسخ غن ابتلک هنک سکوت  
ایلمسه ایکی سنه مرور زین حکم هنر منزل مزبورده نصی بنمرد زید بکراوه ایلمه  
سکوت ایتمشدر دیوب اکراه مقبری اثبات ایتمشکن اول منزلک نصی دعوی و



واخذ فادرا ولوري **الجواب** تزوير احتمالي ارايسه دعوى سمعه اولاد كنه بحج المهر  
 ريل بره سي هندي قري زينك مواجهه سنه بر جاريه في ملكك بونغي مقيمه عمره  
 بيع وتسلم وقضى عن ايدوب عمود خا واجار به في دره سنه تقرض ايدوب زينك  
 بلا مانع شرعي سكوت ايلسه حال زينك زيل جاريه زير بونغي في دره سنه دن مقدم  
 بكا هبه في علم انميشدي ديودعي ايلسه وجه بين اوزره اولاد دعوى سمعه  
 اولاد **الجواب** ولوري كنه بحج المهر مفسد برادر دن في اولاد نيك مصادره  
 جانب سلطان اخذ اولاد بعض عفارتي بيعه مامورا اولاد عمر وكبر بيع وتسلم  
 وغني بعد القبض جانب مبيع دفع ايدون صكر بكر اولاد من جانب سلطان بيع  
 اولاد غله زينك بوب دعوى ايدون كنه استماع اولميه ديودينه امر سلطان اولاد بقرض  
 ايدون زينك بوب يذره استماع اولميه ايجو امر سابقا شيخ امر سلطان اولاد بونغي  
 بكون دعوى ايدوب بعد الاثبات يذره المفعه قادر اولاد **الجواب** قاضي استماع  
 قادر اولاد كنه بحج المهر زير عمر ايله برادره ساكن اولاد اولاد حاكم الشرع  
 موجود وزير عمر ايله مخاصمه يذره قادر ايدون بونغي سنه بلا عذر مخاصمه ودعوى  
 ايتوب بعد زير وفات ايلدكه وزير عمر مومر زيرك سنين مومر دن  
 سنه جهه فضال شوقدر اچه حق وارده ديودينه دعوى ايلسه لربلا امر  
 دعوى سمعه اولاد **الجواب** ولاد **بوصورت** وزير مومر بونغي ترك دعوى  
 ومخاصمه ايتوب مراد دعوى ايتوب ديواقامت يينه ايلسه لر عمره في اول سنه  
 ترك دعوى وخصومت ايتوب كنه يينه اقامت ايلسه قنفسك يينه سي اولاد **الجواب**  
 ورثه يينه سي اولاد كنه الغني محمد زاد المهر **دعوى** دعوى اسن عذر شرعي بونغي  
 بر وقت تاخير ايلدكه صكر استماع اولميه حقن كبر اعة دن بر وقت مقيمه نقل  
 اولاد كنه ايدون برى استماع اولميه ديودينه بونغي بونغي بونغي بونغي  
 شمديه دكيز استفسا اولاد كنه رما في حق جوق اولاد بونغي مدعا هل زير اولميه  
 شهره عدول وارايسه استماع اولميه ديودينه بونغي بونغي بونغي بونغي  
 كليا استماع اولميه بونغي ضايعه اولميه خوف اولميه زير زمان بونغي  
 تعيين بونغي بونغي اولاد حقه دعوى ايدون شرعه استماع ايتوبه قضانه رخصت  
 و بونغي مامور سنه مستقل امهايون ايله استماع ايتوبه فرمان بونغي بونغي  
 واقع اولاد حوادث استفسا اولاد كنه اولاد وجه اولاد جواب و بونغي مناسب

فهم اولوب اسنانه سعاده عرض اولادي **الجواب** اول بيل بونغي عذر شرعي تاخير اولاد  
 دعوى ايدون بونغي اولاد كنه استماع اولميه بونغي بونغي بونغي بونغي  
 في سنه بيع وخمسين وتسعائة فيل كتاب الغصب من رسالة مسائل مومر بونغي  
 اول بونغي بونغي حاكم الوقت استماع ايدون بونغي ايلسه شرعا حكم نافذ اولاد  
**الجواب** سنه بيع وخمسين وتسعائة تاخير اولاد بونغي بونغي بونغي بونغي  
 اولاد امر اولاد بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي  
 المهر بلا عذر اولاد بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي  
 حاكم جاز اولاد بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي  
**باع** عذار اولاد بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي  
 ولومين القرب هربا وقتا واي في الليت عتبه فقال بونغي عذار وابنه وامرانه عاقر  
 بعلم به وتقرض المشتري فيه زمانا ثم ادعى ان ايله ملكي وليكون ملك ايله وقت البيع  
 اتفق متايخا على انه لا تسمع هذه الدعوى زيل في مسائل شتي **باع** عذار وامرانه  
 ولاد او بعض عاقره حاكم فستك ثم ادعاه على المشتري من كان حاضرا وقت البيع اتفق  
 حشاي سم فبال انه لا تسمع ويجعل سكوت في هذه الحالة كقران دلاله قطعا لا طماع الفاسدة  
 واقفي مشايخ بخاري انه يسمع فينظر المتفرق في ذلك فلو كان في رايه انه لا تسمع لا يشترط المدعي  
 بجملة وليس واقفي به كان حسنا ستر الباب للتزوير **الحاضر** عند البايح لو بعته البايح  
 الى المشتري وتقه ضاه التمن لا تسمع دعواه الملك لنفسه بعاد يصير بونغي البايح بتقاضيه  
 من احكام السكوت في الفصل الرابع والثلاثين من المضامين **مومر** عند البايح و  
 اياه وترك مائة فيما يبيع اقرار منه بانه ملك البايح من غير سر خسر في الدعوى  
 باب صحة الدعوى **باع** ارضا وسلمها الى المشتري وتقرضه زيدا وبنه وجامع  
 ساكت ثم ادعى الان انها ملكه لا تسمع دعواه ان كان حاضرا وقت البيع والتسلم ساكتا  
 وقت تقرض المشتري قبل فلوله وتقرض المشتري ولكن ساكتا وقت البيع والتسلم قال  
 لا تسقط دعوى الجار به القدر بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي  
 اوزوجته حاكم ساكت حيث يسقط بهذا القدر دعواه في باب ما يبطل دعوى  
 من كتاب الدعوى في **اجرة المياض** المهر زير عمره اولاد حقه عوده  
 دعوى ايدوب عمره بونغي عمره ايتوبه زير عمره حاكم الشرع حضوره احضار  
 ايجو بونغي مامور بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي بونغي

المهر

وجوب اجرة المياض على  
 المضمم المهر



حقن عمرو بن البويرسيه بكونه اجرت زينه لازم اولور يوخسه عمرو بن البويرسيه لازم  
اولور عنادي وعمره يفرتر ايسه **كتبيجي المهر** زيد عمر و ايله اولان شرعي دعوا سچون  
عمرو بن فرج دفعه دعت شرع ايلوب عمرو عناد وعمره ايلوب واراجان ايله زيد بکر قاضي  
محضر الو بعمرو حاضر ايتدر يسه محضر اجرت قفسنک اوز يرينه لازم اولور **المهر** عمرو  
اوز يرينه لازم اولور عنادي وعمره يفرتر ايسه **كتبيجي المهر** لوز ذهب الياب السلطان  
و ذهبي ياد لا حاضر خصمه فاخذ منه زياده على الرسم يرجع للمضرم الذي بتلك الزيادة ان  
ذهب الياب السلطان ابتداء وان ذهب الى القاضي ابتداء وخرج من استيفاء حقه في الحكمة لا  
يرجع وكونه القاضي جلا ببله رمة للدعي عليه لاستخراج المال ويسمى بوجه فوته على المدعي  
عليه وقيل على المدعي وهو الاصح فنية في الزيادة من يجوز له فقد القضاء من كتاب ادب  
القاضي **النكاح** ياخذ الاجر من المدعي وكذا المبعوث للتدليل من الحال المبرور واجرة الاشخاص  
في بيت المال وقال بعضهم في مال التمرة في الفصل الثاني من قضاء الخلاعة وقوة الشخص  
على التمرة وهو الصحيح وقيل يكون في بيت المال فاذا احضر محسبه القاضي عقوبة في فصل فيما  
يستحق على القاض من دعوى فاصحح التمرة ان يقول لا احضر او سكت او قال احضر في وقت  
كذا وكذا محضر فاذا احضر عزه محبس او ضرب على حسب حاله على ما يراه حزانة المعتين  
في اجرة التواني والسجدة من الدعوى في تعزير من اخذ المديون من يد الدين زيد جهات  
قرضه كانه يبر يتد ارجه ديني اولان عمرو بن ايمن قاضي الو ب يكره بكونه بشري واه  
عمرو بن زيدك الدين تخلص ايلوب عمرو فرار وغيبت ايلسه حاله لا يد بكونه بشري فاذا ايلوب عمرو  
قاجر مثله ذننه اولان حقن ويرك ديوب المغه قادر اولور **المهر** اولان بكونه بشري تعزير  
**كتبيجي المهر** كذا يبر يوز اوز ارجه ديني عمرو بن تفضل ايمن طائفة من يرك  
جاو شيلن بكونه راي حاكم ايله تسليم ايلوب بكونه في عمرو بن او طه كذا في اولان بشري  
ايمن تسليمه صكره ذيله اذ شئ بكونه عمرو ايله كذا عمرو اخرجه يارده ساكن اوله  
فرار ايلوب ديا يرينه كتبه زيد عمرو مسفور جاوشه بولدر منه قادر اولور **المهر** حاكم  
بولدر امر ايل **كتبيجي المهر** ولر اخذ المديون من يد رت الدين حق هر بلا يضي ولكن يعزير  
الامام في الفصل الثالث والتلثين من الفصول **رجل** اخذ غريمه فاه انسانا اشترعه من  
يده حتى هرب الغريم فانه يعزير بكونه بلانية ولا يضي المال الذي على المديون من عصبه قاضيا  
**اخبر** الغريم من يد طالبة لا يضي لكن يعزير ثلثة يعود الى مثله في الفصل الثاني من غصبة التزايه  
وكذا في الغيبة وغيرها **سجدة** القاضي على رجل من السجدة بن جسه للقاضي يد يرك عليه

ذقن من اخذ الدارين  
من يد الدارين

فلربما كان يطالب السجّان باحضاره بعد العتاء في الباب كما يدعى عشر من العتاء واجرة  
التجيم والسجّان في زماننا يجب ان يكون على ركب الدبر من خزائن العتاء وفي المجلس من العتاء  
**فان** ارسل القاضي فلم يجد المدعى عليه فقال للمدعي انه توارى عني وسأل ان يسير اليه فانه  
يكونه اقامة البينة انه في بيته فان شهدائنا وقالوا اننا اليوم او سراً وسند ثلثة ايام  
فان لا يقبل وبامر بالحق وان كانت الرزية قد تعادلت لا يقبل وحده فتعذر المدعي للقاضي ولا  
تقدر بثلثة ايام فان حصل له العلم انه في البيت ولا يحضر سيمر الباب الذي من جانب السكة  
والباب الذي من جانب السطح وسيمر الدار المستأجرة وكذا دار امرته ان كان ساكناً فيه والبركة  
للمساكنة فان قال الخصم بعد ما ختم الباب انه جلس في داره لا يحضر **قال** ابو يوسف يفتي بسهولة  
معه شاهدان عدلان فتأدى على يابه ثلثة ايام كل يوم ثلث مرات يا فلان بن فلان القاضي  
يقول لك خضر خضر فلان بن فلان مجلس حكم ولا انبيناك وكيك وأقبل عليك البينة  
وينبغي ان يكون وقت جلوس القاضي وعين البينة في محله هكذا **والما** المحجور فقد وضع  
ذلك بعض اصحابنا وعين ابو يوسف انه كان يفعل ذلك وقت قضائه **وصورة** انه لو قال  
لخصم انه توارى عني في منزله وجلب المحجور يفتي ايسين معها اعوان القاضي وساء  
فيقوم اعوان القاضي حول البيت من جانب السكة والسطح ويدخل النساء حرم ثم يدخل  
اعوان القاضي فيفتشون الدار غرفها وما تحت الثرى فيجلس لثلاث من الفصل الثاني  
من قضاء الملامه **زيدك** عمرو اليك دعوى شرعية سوا ولوب عمرو بن قراج دفعه دعوية  
عمرو اطاعت شرع اتيك شرعية كالمحك مسئله ستنحى تجوز ليدك ائمة يجتهدون قالوا  
او زعم حاكم الوقت او لان بكر عمرو جالسندك خالدي وكيل انصبا ابرو ب زيدك عمرو اليك او  
دعوى سني خالدي يوزينه استماع وحكم اليك حكم تزوير نافذ ولورعي **الجواب** ولما  
**جواب** اخر زمانه تحار سني بضينه قادر دكلور دكتبة يحرم المرحوم القاضي اذا جعل  
نايباً عن الغائب حتى يسمع عليه للصوة ويسمى هذا المستخ والنايب لسيف ولاية هذا  
القاضي لا يفتح هذه الالابرة وليس هذا طريقاً عند علمائنا وعند اهل البصر اذا كانت محتضياً  
فالقاضي يحتم على اب داره وينادي على باب داره اياماً بعد ذلك ثم يجعل نايباً عنه  
اخر جنس الثالث من الفصل الاول من قضاء الملامه **وكذا** في البرزاية في اخر الفصل الاول  
من العتاء **وتفسير** المستخ في الفصل الخامس من المصنوعين **في تعزير الشتم** خصمان  
عند القاضي فلم ينتهيا بالنتهي قالوا الى القاضي بحسبها وبغيرهما وان عني خصم  
خزانة العتاء وفي فصل فيما يفعل القاضي من ادب القاضي الرجل اذا كان يصوم و

تقریر الشعام

فلما



ويصلى ويقرأ بالناس باليد واللسان فذكره بما فيه لا يكون غيبة ان اخبر السلطان بذلك لير  
 فلو انتم عليه في فصل في التيسير والتسليم من كراهية قاضيا وفي النوازل خصا من شائنا  
 بين يدي القاضي في مجلسه فنهاها فلم ينزها فالرأي الى القاضي ان يجسرهما او يقرهما ككلمة  
 يعتد بها غيرهما فيدبر حجة مجلسكم وان عاخصكم وان فعل احداهما بصاحبه ما لم  
 يطالب بجمعه لا يفتقر **رجل** يشتم الناس ان كان ذلك مرة ومرة وان كان شتاما فرب  
 وخمس حتى يترك في الاول من الفصل التاسع في المجلس من قضاء الخلاصة وكذا في اوائل  
 فصل فيما يوجب التعزير من حدود قاضيا وعلى محمد رجل يشتم الناس وهو محرم له  
 مرة يعط ولا يجس وان كان دونه ذلك يوقر وان كان شتاما يفتقر ويجس في فصل  
 التعزير من حدود الغيبة وتوقر المقتضي عليه للقاضي اخذت الرشوة من ضمي وقضيت  
 على يقرم القاضي في اول فصل في المتفرقات من قضاء خزانة الفتاوى **في سن الفار**  
 زيد سلا ندرى دانا ظلمه واشتيا به غير ايدوب كمنك ما ليرى الدر منه وكمنى قتل  
 ابتدر ملكه سبيل اولسه شرعا يرد نه لازم او لور **الجواب** تعزير شديد وقب وصلاح  
 ظاهر او لوجه حسب الدين اخرج او لمان لازم او لور **كتبه** في المهر **قوله** ده ساكن ايدوب  
 دانا اهل عرف يانته واروب بعض كسنة لى بغير حق غير ايدوب اخذ ليرى الدر منه  
 او لان زيد حاكم الشرع تعزير وجس ايدوب بعد به اطلاق اولد قد به فعل  
 مذكور او زير به مقر او لوب ممنوع او لما قد قرره اها ليسى زيدى حاكمه اجلاء  
 ابتدر ملكه شرعا قادر او لور ليرى **الجواب** تعزير شديد وقب وصلاح ظاهر او لوجه  
 حسب او لور **كتبه** في المهر **زيد** وعرو بكوى مال بولوى ديو اهل عرفه غير ايدوب  
 بمر شكر ايكى اهل عرف بلوا اثبات بكون مال المغة قادر او لور **الجواب** او لما  
 بولله دعوى انك استماعى من بعد بينه ايله اولسه دنى سمع وكلد من اولد  
 فتاوى صنع الله اخذى **زيد** عرو بكوى ضرب ايتك ايجون سوق ونجرك ايتك  
 عرو دنى بكوى ضرب شديد ايله ضرب ايدوب بكر اولد خبر به وقت اولسه تحرك او لان  
 زيد شرعا نه لازم او لور **الجواب** تعزير لازم او لور **كتبه** في المهر **قوله** ده ساكن  
 او لان زيد حتى دانا اهل عرف يانته واروب بعض كسنة لى اهل عرفه غير ايدوب  
 ما ليرى الدر بما معنادى اولسه زيد شرعا نه لازم او لور **الجواب** تعزير وجس  
 ايله زجر او لوب لازم **كتبه** في المهر **رجل** مات وانهم بعد مائة جدار داره  
 فظهرت نفقة فعل القاضي بذلك فقال احضروا حتى اقسمة بين الورثة فجاءوا اليه

تعزير الفار

مال بولله عرو غير ودها

وكان عنده اياما حتى بعث الامير اليه فقال ابغنا الى قانا اقسمة بين الورثة فبعث اليه  
 فلم يرد قرا فكلهم ان يفتنف القاضي لانه بغنا الى الامير من غير اكرام فصارت متلفا اخيرا  
 في الباب الرابع من غصب جواهر الفتاوى من اذى غيره بقول او فعل يعنى كما في الشا  
 ولو بغر العين من او لحدود الاشياء من له دعوى على رجل فلم يجد فاستك اهل  
 بالظلم بغير كفالة فقيدوم وجسوع وغربوم وغربوم غركلا والسيمة من حدود الا  
**قوله** من ظالم فاخذ رجل حق ادركه الظالم وغرمه او طلبه ظالم ليقض منه خيانة وقلة  
 رجل فاخذ ماله فنى قياس محمد بنى الاخذ والدال للسيمة لا على قول البصينة وبه يفت  
**قوله** ولو قرى سلطان او اخفى فاخذ رجل او د عليه حتى اخذ وغرمه لا يفت الاخذ  
 والدال في ظاهر الرواية ولو شكى من مدبره الى الوالى كحق من نعى حد فغرمه السلطان  
 لم يفتن الداب ولو اخذ المديون من يد ربه الدين حتى هرب لا يفتن ولكن يقره الامام  
 في ضمان التسبب والدلالة في الفصل الثالث والتشرين من الفصول **ادعى** عليه سرقة  
 وقدمه الى السلطان يطلب منه فزبه حتى يقر فزبه مرة او مرتين فجسبه وخاف من  
 التعذيب والضرب فصعد الشطح لينفك فسقط على سطح فمات وقد غرم في هذا الا  
 فظهرت الشقة على يد غيره فلو لم يرد اخذ مدعى الشقة بدية من نهم وبكرامة اذا اهل  
 السلطان وتوقع في قلبه ان يجرى الى امرته او امته فرفع الى السلطان فزبه فزكره  
 لم يفتن الشاعى عند ما ومن عند محمد وبه يفتى لعلبة السعاة في زماننا قال عند  
 سلطان ان لفلان فرسا جيدا او امته حيتلة والسلطان ياخذ فاخذ ضمي ولو كان  
 الشاعى فتاخر بعد عتقه وسواه اخبر الشاعى عند السلطان او عند غيره لو كان  
 ذلك الغير بحال بقدر على اخذ المال منه في عروم دفعه ضمن الشاعى شري شيا فقيل له  
 شريته يمين غالى فسعى المشتري البايع عند ظالم فاخذ ضمي لو كان كاذبا لا لوصادقا  
 في الفصل الثالث والتشرين في الورق الاول من الفصول **وكذا** في فصل في الوضع وما  
 يتولد منها من كتاب النضام من خزانة الفتاوى **زيد** عرو سكر برك اجه ايداع وتسليم  
 ايدوب اخذ ياره كيدوب برسنه مقدارى كذا كذا زيد اولدى ديكلا عرو اولد اجه  
 رضاسيله بيت المال امينى او لان كسنة به تسليم ايلسه حالا زيد كذا كذا مبلغ من بوى  
 عرو تفضينه قادر او لور **الجواب** او لور **كتبه** في المهر **زيد** عرو به مقدار اجه ايداع  
 وتسليم ايدوب بعد فريته او لوب وارخ اخذ ياره بولند قد امين بيت المال عرو  
 اخذ وزيدك ايداع وتسليم ايتك اجه طلب ايتك عرو دفعه سعى ايدوب لكن

تاريخية



قادر اولوب امين نوبور مبلغ برقمي مردن خبر اخذ الجسه حاله برك ورته سوك كرون  
 مبلغ نوبوري امين نوبور دن طلبا يمين عمر و حد تخمين واخذ قادر اولور و **المورد**  
 اولماز لر جواب اخر و برعكه برعكه قادر اولما ديسه اولماز لر **كتبه في المردم و المراجع**  
 الاصغر و لو اخذ الوديعة اجنب و الموقع يراه فسكت قال ابو القاسم الصغار ضمن ان امكنه  
 دفعه اما لو لم يكن منه خوف من ضرره و رعايته لم يكن من ضمانات جمالي ضمان الوديعه  
 و التفصيل في فصل فيما بعد فصيحا من وديعه قاضيان **قد اكرم على الدلالة على المتاع** فدل  
 على موضع فيه متاعه و متاع غير فاذل الحل لا يقيم سوادا ان المكرم مودعا و لا في شيب  
 و الدلالة في الثالث و الثاني من الفصول **التي على ثلثة اوجه** او هال يكون بحق بان  
 كان مودعا و لا يكون دفع الاذي الابرار في السلطان حتى يجر او يفسد فله يمتنع بالمرم و  
 ففي هذه الصوره لا ضمان على الساعي بالاجماع **الناس** ان يقول للسلطان ان فله نا و جرك و داره  
 او لقطه فان كان السلطان يفرج التنا سر جانا بضمي و ان كان قد يفرج و قد لا يفرج جزافا لا  
 يفرج الساعي **الناس** ان يكون الساعي بغير من لا ضمان على الساعي في قول البصينه و ابي يوسف  
 خله و لا يجوز **قال صاحب المحيط** الفتوى على قول آخر في زماننا لكثرة السعي نجر المرم من الفصل  
 من جزائره الفتاوى **و تايها عدم** التجسس و التفتيش عن احوال الناس بالكتاب السنه  
 فتقوله تعالى ولا تجسس و قوله تعالى ان الذين يجتوبون ان تشيع الفاحشه في الذنب  
 امنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والاخره الآية فانه يدل على حرمة السعي في اظهار الفاحشه و لا شك  
 ان التجسس سعي في اظهارها و اما السنه فتقوله عليه الصلوة والسلام من تشيع عوف اخيه  
 تشيع الله عوفيه ففقهه على رؤس الاشهاد الا و لا و الاخرين و قوله عليه السلام من ابتلى  
 بشئ من هذه القاذورات فليست رواسته الله فان من ابتلى لنا صفة ائنا حد الله و ايضا  
 قد علم في سعة عليه السلام انه كان لا يجسس عن المنكرات بل يسترها و يكره اظهارها  
 جعلنا الله تعالى من اتبع الهدى و اقتدى برسول الله و اجتبا و الصلوة من عباده انه  
 و في الهداية و التوفيق و الحمد لله رب العالمين و الصلوة على نبيه محمد و اله و اجتبا اجمعين  
 و التابعين لهم باحسان اليوم الذين في الموقف الشاس من **المواقف في تقويم الناس**  
 و من ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد بعض غزاة رجل فاته بانه  
 حاسوس للحدود فعاقبه حتى اقر من معين الحكم في الضيف السحا سوي الورق النافذ تحييا  
 في الفصل الاول من القسم الثالث في القضاء بالسيتا الشرعي **و من** ذلك ما فعله علي بن  
 ابي طالب رضي الله عنه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو و ابن الزبير بن العوام

من بينه

تقويم الناس

و ان الزارة التي كتب مرا خايبين اذ بلبعه كتابا و جعل الرا عليه جعله على ان توصله الى من يخرجهم  
 في الكتاب بما عزم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسير اليهم في غزوة الفتح جاءه طائر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من عند الله فخرج عن ابن ابي طالب و الزبير في الزارة اذ ركاها فاستقر  
 لاها و التمس في رحلها الكتاب فلم يجد شيئا فقال الرا على رضي الله عنه احلف بالله ما كذب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم و لا كذبا و لم يخرج من الكتاب او ليكتشفك فلما رايت الجاذبه  
 استخرجت الكتاب من قرون راسها فكانت قد جعلته في شعرها و فلتت عليه قرونا و قد  
 اليه فاق رسول الله صلى الله عليه وسلم و اعتذر خاطب بانما فعل ذلك مصانعة لهم لئلا  
 عندهم من ولد و اهل و مال فانزل الله تعالى الآية يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوي  
 و عدوكم و اولياء فالمرم الذي استخرج الكتاب من السيتا الشرعية و هي الشهادة و الاثبات  
 من المحل المرد و التفصيل و كتاب للهاد من فتاوى ابو محمد اذ في **المصادر**  
 سجد اسلامه و قله عك حفظي اجمعين و لان يجاهد بينك و طيفه لربنه بينك يوك  
 افعه لازم اولوب مقامات سر ايجي و دخی نیجه یوز یوک افعه لازم اولوب بیت المال  
 بوجهه نك ادا سنه عشر و لمعين هنده خواص بیت المال كنش و رشوت طرقي  
 ايله جمع او لش خزائن و اموال و ليسه خليفة الله خلقت خلوه فنه حضرت زكري ذكر اوليات  
 اموالك جماله سني في قصور الوب مقامات سفر و وظائف غزاة و جاهد بينك و بينك شرع  
 اولور **المورد** و اجبر تا خرمه و بالبد حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بويله مالي بيت المال و ضويعه صكر منبر في يملونه جماله احتجا حضرت امر الله بويله  
 بيان ايدوب صكر جنابته توجه ايدوب يارب امرك قولك و كرهه بلدر دعي و اهتمام  
 بيور رشوت صكر حضرت عمر رضي الله عنه برنن ضبط ائلك استيوب بومالي فتد بولك  
 ديدك هدا ياد جمع اولدي ديدك اي الله دشمني كند حاله طورك سكا بولك  
 هدا ياي كلوردي ديوعتا بويله ضبط ايندي لرساير حجا و تابعين و ائمه و محزون  
 جماله سي بولك قبول و ارتضا ايندي لرساير حجا بويله مضايقة اولوب اخر برجه مال  
 رشوت مخزون اولو حلال كلال خليفة الله حضرت علي بن ابي طالب كند تخلص بيور و بتحقيقه  
 ايصال ايله مناب و ماجور و يوم قيامته ديكى خير ايله تركور اولار و الله سبحانه بويله  
 و التمكن الي يوم الحشر و الذين **كتبه** صنع الله المرم و منها مصادره عن رسول الله  
 ياخذ بشرط اموالهم فقسما بينهم و بين المسلمين من معين الحكم في فصل و من  
 التواجر الشرعية التعزير من القسم الثاني في المراج و الاطراف **و في** التواجر عن محمد القاضي

المصادرة

المصادر



في غزير من زور  
امر السلطان

مودة المصروب من خبز الولى  
او القاضى  
٢



عمر و بکر کلوب زید فوت اولدی دیو خبر و بر د کلر نه هند نفسی بشره ترویج ابدوب جلد زید  
حیا کلوب هندى بشره تفری ابدوب السه عمر و بکر بویله اینکلر ایچی نه لازم اولور  
**الجواب** تفری لازم اولور **کتابه** بحی المرحوم زید عمر و د سنه د و دینور غرض ایله بر فرام  
وارد دیو دعوی و عمر و انکار اینکلر بکر بشر عمر و د اوز بر شهادت ابدوب حاکم متواف  
ایله موجبی ایله اینکلر صکر بکر ایله بشرینه حاکم حضور نه بر شهادت عمر و د کاذب ابدوب حاکم  
مربوده کاذب شهادت ابدوب دیر اقرار ایلمسه لر مرزور لر نه لازم اولور **الجواب** رجوع علوی  
قبض مال د اقل ایسه تفری لازم اولور صکر ایسه تفری دخی لازم اولور **کتابه** بحی المرحوم  
**زید** او علی عمر ایله بکر او علی بشر بریده قیولاری ابدوب ایکی عمر و غایب اولور زید  
بشر عمر و سن قتل اینکلر دیو دعوی و بشر انکار اینکلر خالید و ولید بر کورد بشر عمر و  
قتل ابدوب دین شهادت اینکلر حاکم شهادت بری قبول ابدوب ور نه طبلایله بشر  
قصص اینکلر صکر عمر و حیا کلر بکر بشر و نه سی قتلنه شهادت ابدوب خالید و ولید  
بشر دینی طلب ابدوب المعه قادر اولور **الجواب** اولور **کتابه** بحی المرحوم زید د باره بخارته  
کیدن زید و برت سنه انکه مکت اینکلر عمر و بکر زید متوف اولدی دیو حاکم حضور نه  
شهادت اینکلر روجه سی هند نفسی بشره ترویج ایلمسه حال زید حیا کلوب هندى بشر  
بدن الدقل صکر عمر و بکر نه لازم اولور **الجواب** شهیر اولور **کتابه** بحی المرحوم زید  
سنه سی هند دعوی حریت ابدوب عمر و بکر شهادت اینکلر هند حقیقه حکم اولور  
صکر عمر و حضور حاکمه اول شهادت رجوع ایلمسه زید هندک نصف قیمتی عمر و تفرینه  
قادر اولور **الجواب** بعضی مشایخ قاتله اولور **کتابه** بحی المرحوم زید د باره واروب  
بعد عمر و بکر دخی اول د باره واروب کلر صکر زید وفات ابدوب بر شهادت اینکلر  
دیو حاکم حضور نه شهادت اینکلر نه خارجه وارث معروف اولر ماله ترک سی امیر  
بیت المال قبض و بعده استهلاك ایلمسه بعد زید حیا کلر عمر و بکر نه لازم اولور  
**الجواب** شهیر ایله تفری اولور **کتابه** بحی المرحوم زید عمر ایله اولان دعوی ایچی بکر  
شهادت اینکلر صکر حکم ترتب ابدوب بکر حو ب شهادت دکلر کاذم دیسه بکر  
نه اولور **الجواب** شهادت باطل اولور تفری سنخی اولور کبیریه ارخاب ایله تفری ایله  
رجوع دکلر ایسه سی شهادت فتاوی صنف الله اخذی **و** اقرانه شهد زید بشر  
و کبر بقران شرعی کال بشر و لا یقتد و یبعثه الوسوة ان کال سوقیا و لکفره ان لو  
یکم سوقیا عند اجتماعهم فیقول اننا اخذناه شاهد زید فاحذروه و حذرو الناس

وقالا

وقال يرجع حراً وبجسه وهو قول الشافعي فإن عمر رضي الله عنه ضرب بشاهد الزور  
اربعة سوطا وخنقه وجهه فذليل انما وضع المسئلة في الاقرار لان شهادة الزور لا  
يعلم الا بالاقرار ولا تعلم بالبينة **اقول** قد تعلم بدونه الاقرار كما اذا شهد بعت زيد  
او بانه فلان قتله ثم ظهر يدعيه وكذا اذا شهد برؤية الماله افضى بغيره يومئذ ليس  
في السماء علة ولا برهلال ومثل هذا كثير فبما فصل الرجوع عنها الا عند القاضي من  
شهادات صدر الشريعة **باب الرجوع عنها** هو ان يقول كنت بطلا فيها فله ان يكون انكارها  
رجوعا لا يصح الا عند القاضي وحكمه بعد القضاء وفي المال التعير والتعير والتعير والتعير  
وقبله التعير العبرة للمبا في الرجوع من شهادة الغير **قال** ولو شهد رجل وامرأتان  
بمال فمضى القاضي ثم رجع الرجل وبقيت المرأتان فبما فصل الرجوع عنه لانه يرجع لغرض نصف  
الشهادة ولو رجع الرجل ولكن رجعت المرأتان فبما فصل الرجوع عنه ولو رجع رجل وامرأة  
فعليهما ثلثة ارباع المال نصف على الرجل وربع على المرأة وان رجعا جميعا فمضى المال  
على الرجل ونصف على المرأتين بصفان ولو شهد رجلان وامرأة ثم رجعا فالضمان على الرجلين  
دون المرأة لان القاضي لا يقضي بشهادة امرأة واحدة فوجودها وعدمها بمنزلة ولو كان  
رجلان وامرأتان ثم رجعت المرأتان فله ضمان عليهما لان الرجلين يحيطان جميع المال فان  
رجع الرجلان وبقيت المرأتان فامتا بنصف المال وعلى الرجلين نصف المال ولو رجع رجل  
واحد لا ضمان عليه ولو رجع رجل وامرأة وبقي رجل وامرأة فمضى الرجل والمرأة ربع المال  
ان ثلثا ثلثه على الرجل والثلث على المرأة ولو رجعا جميعا فان الضمان بينهما ثلثا ثلثاه  
على الرجلين والثلث على المرأتين من كتاب الرجوع عن الشهادة من شرح محضر التلخيص  
**ولهذا** اذا شهد رجلان على رجل بسبعة الف درهم بينهما فمضت يد ثم رجعا فنادية  
بده في مالهما وضما الف لا شرط اتفعا عليه اليد والمال الا ان اتلف اليد بطريق الشئب  
فلهما يوجب انصافا ويوجب الدية في مالهما لا شرط يثبت رجوعهما فلهما يصدقان على العائلة  
وكذلك كل قصاص في النفس ومادونها ذكره في القواعد في الباب الثاني من شهادات  
جواهر الفوائد **ولو رجع** في مجلس قاضي غير القاضي الذي شهد عنده صح رجوعه حتى لو اقام  
المشهود عليه البينة على رجوعه في غير مجلس القاضي لا يقبل وعند قاضي آخر يقبل  
وكذا ادعى رجوعه مطلقا لا يقبل وان لم يكن ملحق الرجوع ببينة واراد استحقاق الشهادة  
ان ادعى رجوعه مطلقا او في غير مجلس القاضي لا يستخلف وان ادعى في مجلس القاضي  
يستخلف ادعى على الشهود الرجوع عند القاضي انما رجعا في غير مجلس القاضي ولو



يقع القضاء بالرجوع لا يصح الآداء ادعى الرجوع والقضاء به ولو اقر الشاهدان عند القائه  
انهما رجعا غير مجلس القاضي يصح ويجعل الاقرار علة الاستثناء في الفصل الرابع والرجوع  
عن الشهادة من شهادات مينة المفق في **الرجوع** في الرجوع لبقاء ما بقي على شهادته لا رجوع  
من رجوع حتى لو رجع احد شاهدين ضمن نصف المال وتزوجت امرأتان وتوفي رجل فمقتار  
نصف المال ولو رجعت واحدة فزيم المال وان رجع واحد من ثلثة لا يضمن شيئا فان رجع  
افرضنا نصف الحق من المحل المبرور **قوله** فان حكم بشهادتهم ثم رجعوا لم يفسخ حكمهم ويجب  
عليهم ضمان ما تلفه شهادتهم لانهم اعترفوا بالتقوى فلم يبرم القضاء **قوله** ولا يصح  
الرجوع الا بحضرة الحاكم لانه فسخ للشهادة فيخص بما يخص به الشهادة من مجلس القاضي  
والمراد اي حاكم كان ولا يشترط الذي حكم وفائدة قوله لا يصح الرجوع الا بحضرة الحاكم انه لو ادعى  
المشهود عليه رجوعا لم يقبل حضرة وانه لو ادعى منها لا يحلفا وكذا لا تقبل بيته عليها لانه  
ادعى رجوعا باطلا وكتاب الرجوع عن الشهادة من جوعته البينة **قوله** وادرجع احدهما  
ضمن للنصف والاصل ان المتعين بقاء ما بقي لا رجوع من رجوع وقد بقي من بقى بشهادته  
نصف الحق **قوله** وان شهد بالمال ثلثة فرجع احدهم فلا ضمان عليه لانه بقي من بقى بشهادته  
الحق فلا يلتفت الى الرجوع **قوله** فان رجع اخر ضمن الرجعا نصف المال لانه قد بقي على الشهادة  
من يتطوع بشهادته نصف الحق **قوله** وان شهد رجل وامرأتان فوجبت امرأة ضمن رجوع الحق  
لبقاء ثلثة ارباع المال بقاء ما بقي **قوله** وان رجعتا ضمننا نصف المال لان شهادتهما  
بقي نصف الحق من المحل المبرور **قوله** وان شهدا بقصاصة ثم رجعا بعد القتل ضمننا الدية  
ولم يقتص منها لانهما لم يباشرا القتل ولم يحصل منها اكرام عليه وعند الشافعي تقتض  
منها ثم عندنا يكون ضمان الدية في مالهما وثلث سنين لانها معتقة فاد والعاقلة لا تقتل  
الا عتاف ولا تجب عليها الكفارة ولا يحرمان الميراث بان كانا ولدي المشهود عليه فانها  
برئانه من المحل المبرور **قال** واد اقال الشاهدان للقاضي بعد ان قضى بشهادتهما ان الذي  
شهدناك باطل لم يغيرها الشهود اذ رجعوا عن الشهادة فانه لا يخلو ما ان يكون عند  
القاضي وعند غير القاضي فاذا كان عند القاضي فلا يخلو ما ان يكون قبل القضاء  
او بعد القضاء او حالها وقت الرجوع احسن من حالها وقت الاداء وكس باحسن  
اما اذا كان عند غير القاضي فلا يصح الرجوع حقانه لو شهد الشهود على رجوعها لانه  
تقبل ولا يعين عليها اذا انكر الرجوع الا اذا حكى عند القاضي رجوعها عند غير حصار  
ذلك كرجوعها عند القاضي وان كان رجوعها عند القاضي فان كان قبل القضاء لا يفسخ

لوجود التهمة وان كان بعد القضاء لا يفسخ القضاء ولكن الشاهدان يضمنان للشهود عليه ما  
انلفا بشهادتهما سواء كان حالها وقت الرجوع احسن او ليس باحسن وكان ابو حنيفة يقول  
اولا انه اذا كان حالها وقت الرجوع احسن انه يفسخ القضاء ثم رجوع عن هذا وقال لا يفسخ  
واذا ثبت رجوعها فهذا هو شاهد الزور الذي يجب تعزيره ثم عاقول الجنيعة تعزيره شهيره  
يبعث القاضي الى سوقه ان كان سوقيا والمحلته ان لم يكن سوقيا ويقول رسول القاضي  
لهم ان القاضي يبرئكم السلام ويقول انا وجدنا هذا شاهدا زورا فاحذروه وحذرو الناس  
منه ولا يفر في قول الجنيعة وقال ابو يوسف وحديث عمر بن الخطاب ولا يستود وجهه ولا يفر  
به بالاجماع من اقر بشهادته اذ شرع خصص الطحاوي في تعزير **اللاوعين** كونه طائفة سنة  
اولوب جرحه ديكلمى كاعدي داما او يباين زيد وعمر مسلمون شرعا لانه لازم او لور **المجواب**  
تعزير اياه زجر لازم او لور **كتبه** يحيى المهروري **مسلم** مستحق الا بدوب مجلسه اولان مسلمي  
كولهمك ايجي باشنه كافر تيه سي كيه زينه وزيك بو وضعدان خطا ابدوب كلوشنل  
نه لازم او لور **المجواب** تجدي ايمان ونكاح لازم او لور **كتبه** يحيى المهروري **مسلم** ابدوبك دوكونا كيه سي  
جمع اولان مسلمين غاشا ايجي كثر وكلمى مسلمين لعب بار بعض او بولده باشنه كافر  
شبهة سي كيو ب او يباين وببض او بولده ايجي بربنه بريوتك دبند كيدوب قاضي  
ناشده او بوب وببض مدعي ناشده او بوب بخبره طريق ايله دعوى وحكومت صور تنده مزاج  
ايلاه لعب ابدوب مجلسه اولان ردخي من غير اياه صورت خطه ضحك ابدوب لعب اخر منتظر  
او لور شرعا ولا لعب بار لور والافضل او بوب اول الخط ايله ضحك ابدوب نه لازم او لور  
**المجواب** تجدي ايمان ونكاح لازم او لور ولاة امر منع وزجر لور وحرهونه انكاره واجبه  
**كتبه** يحيى المهروري **قوله** عندي امر وبرك مره ابدوبك ذكر وتوجد ايله كليان ابدوبم ديدك  
زوجك اقا برندن اولان زينه بخ ذكر وتوجد كركن بر طاول زورنه استه روز ديسه  
زينه شرعانه لازم او لور **المجواب** استغفار لازم او لور ظاهره ذكره ذكر وتوجد ايله  
دعيه مشد **كتبه** يحيى المهروري **مسلم** نه فخذ اولان زيد ايام عيده ضالجا في اولوب باياس  
تقيه سني باشنه كيو ب ووزينه مصنوع كافر صور في كيو بوب باياس سكلند كيو ب خلقه  
او يباين وبرسه زينه نه لازم او لور **المجواب** عمل وتعزير وتجدي ايمان ونكاح لازم او لور  
**كتبه** يحيى المهروري **مسلم** كافر دوكوننه واروب كونه ايله شرب خمر ابدوب وانلور ايله اباغ  
او زرم فالغوب خروم ديسه زينه نه لازم او لور **المجواب** تعزير شديد وتجدي ايمان  
ونكاح لازم او لور **كتبه** يحيى المهروري **مسلم** بر سجد شريكة امام اولان زيد بر مجلسه باشنه



مطهر الباقف



والفرق **الشيء** يجوز ذرأه في الشيء في كل شيء البعيد وقيل في كل شيء البعيد في كل شيء البعيد  
 يعني الترمي في الشيء بالاداء يعني العدو وأما يجوز ذلك إذا كان البديل معلوما في جانب واحد  
 بأن قال ان سبقتني فذلك وان سبقتك فله سبقتك على ذلك وعلى القليل ما إذا كان البديل من  
 الجانبين فهو حرام إلا إذا دخل حمله بينهما فقال كل واحد منهما ان سبقتني فذلك كذا  
 وان سبقتك فذلك وان سبق الثالث فله شيء له والراد من الجوانب لا الاحتياط فانه لا يحسن  
 بهذا شيئا وكذا يجوز ايضا ما يفعل الاثر وهو يقول انكم سبقوا فله كذا وأما يجوز هذا في  
 الاشياء الاربعة لأنه لم يرد به الا في هذه الاربعة في آخر الفصل التاسع من كراهية طلبة  
 والتفصيل في فصل ويجوز المسابقة بالاداء من كراهية الاختيار **وكذا** واسطه فصل في  
 التبييض والتسليم في كتاب الحظر والاباحة من فاضل **قال** والجزء الذي يلعبه الصبي يوم  
 العيد بول كل روي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يشتري للجزء لصبي يوم العيد يلعبون  
 بها وكان ياكل منه وهذا اذا لم يكن ذلك على وجه المعافاة فان كان على وجه المعافاة فهو حرام  
 في الفصل المزبور من فاضل **قال** القاضي الامام مالك المولى اللب الذي يلعب الشبان ايام الصيف  
 بالبطيخ بان يربط بعضهم بعضا بحاج غير مستنكر فانهم كانوا يفعلون ذنبا النبي صلى الله عليه  
 وسلم من غير تكبير في آخر الباب الثامن من كراهية جوارح الفناوي **واما** الهافد المستهزأ  
 اذا تكلم بكفر استغفارا واستهزاء ومزاحا يكون كرا عند الكل وان كان اعتقاده خلاف ذلك  
 واخر باب ما يكون كرا من المسلمين من سير فاضل **وجرح** اللعب بالزرد والسبيخ والاربعة  
 عشر وكل لهود في فصل في التفرقات من كراهية ملق الا بجر ويكره اللعب بالسبيخ والزرد وكل  
 لهود قال صلى الله عليه وسلم ما الهالك عن ذكر الله فهو مسير وقال ليس من الربوا الا نلت مائة  
 الرجل زوجته ونادى بفرسه وريبه سمها له الحديث قال وان قام عليه فسر وقدرت على ربه  
 الله عنه قوله للذين وجدتم يلعبون بالسبيخ ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون وعن عمر رضي  
 الله عنه مثله وكثيرا بوجيفة باسما بالسبا على الاعيين السبيخ ليشغلهم عن اللعب وذكره  
 ذلك استغفارا لهم واهانة لهم في فصل في مسائل مختلفة من كراهية الاختيار وتوفيجه  
 خفف عرا او عبد اخر منه ضمن في باب التسيب من جنات فنية **اللعب** بالسبيخ والزرد والثقلنة  
 والاربعة عشر وكل للهود حرام عند الشافعي اللعب بالسبيخ بلو فارباع له ان فيه تنجيد  
 لخواطر ذكته الافرام ونعلم امير الحرب والجزاد فيجوز لهذا الفصل لانه سبب للاعراض  
 عن ذكر الله تعالى وعن الجمع والمزاحا فيكون حراما لقوله وم كل ما نهى عن ذكر الله فلهي  
 يسر من كراهية التوفيق **والجامع** الصغير ويكره اللعب بالزرد والسبيخ والاربعة عشر

وكان الصبي على عهد رسول الله  
 عليه السلام يلعبون به وكان ياكل منه  
 في فصل في مسائل مختلفة  
 من كراهية الا  
 حشر

فان ترميهم يلعبون بالسبيخ عند ابو حنيفة يسلم عليهم وقيل لا يسلم عليهم **وتنوع**  
 منه في السلوك في الفصل الثامن من كراهية طلبة **فاعلم** انه قال في جامع الصغير ما الكره هو  
 حرام بالاجماع لما روي ابو موسى الاشعري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب  
 بالزرد فقد عصاه الله تعالى ورسوله **وكما** بن بريده عن ابيه عن النبي عليه السلام من  
 لعب بالزرد شبر كذا غصيرة في لحم الخنزير ودمه **واما** السبيخ فان قاهره فهو حرام  
 بالاجماع لان الله تعالى حرم القمار وان لم يقامر به فذلك عندنا حلال فاللشاة فهو دليله  
 مع جوابنا عنه مذكور في الشرح اجمالا وتفصيل الجواب الذي هو حتمنا عليه حقيقة انه عت  
 وهو حرام لقوله تعالى احسبتم انما اخلقناكم عبثا وايضا انه لهدوسوى الثلث الذي ذكرها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون حراما وتمايل على حرمته من حراما وعن علي رضي الله عنه  
 انه ترميهم يلعبون بالسبيخ فقال ساهه التماثيل التي انتم لها عاكفون وروي مثل هذا عن  
 ابن عمر حين ترميهم يلعبون به وقد شبه عليهم بول عبدة الاوثان **وقال** في الكنا وعن علي  
 رضي الله عنه ان الزرد والسبيخ من المسير وايضا انه لهدوسوى ما حبه عن الجمع والمزاحا  
 وعل راية صاحب سبيخ يصلي فخله عن المزاغة في اباحه فقد اعان الشيطان على الهدا  
 والمسلمين وقد ورد الامام ابو موسى في كتاب الامالي باسناد اوجهه من سلم انه قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من لعب بالسبيخ والتماثيل اليها كالاكل لحم الخنزير **وتنوع**  
 اللوعة به ان قاهره لتقبل شهادته والاقبل لانه مناول ولا بأس بالسبا عليه عند  
 الاعظم حتى يستغفره عما فيه ذكره ابو موسى ذلك هانته له هذا رتبة ما في البيانية من  
 كراهية اخي جيل **وتنوع** في السير الكبير ان اس من مالك دخل على اخيه البراء بن مالك  
 وهو يتغنى فقال اخشى ان اموت على فراشي وقد قتلت تسعة وسبعين من المشركين وحدى  
 ما شاركت في المسلمين وفيه دليل انه لا بأس بالوشاة ان يتغنى اذا كان وحده ليدفع به  
 وفيه كان يتغنى في مرضه حين بقي وحده واستبعد ذلك منه انشروا في الكرون ما يكون على سبيل  
 الله واللعب قال عليه السلام اياكم عن صوتين الاحتمار فاجر من صوته الفناء فانه من بزار  
 الشيطان وخشع الوجه وشق الحبيب ورقه الشيطان يخبر رفع الصوت عند المصيبة في محيط  
 الشرح في باب الكراهية في اللهد من كتاب الاحتياط **جلس** في مجلس الشراء على كان مرتفع وذكر  
 مضاعف استهزاء بالواغظ فصحوا وكفر وكفر من بيته المتفق في كتاب الغرائب **وفي** شجرة  
 الحشر وان رجل يجلس على مكان مرتفع ويسألون عنه مسائل بطون الاستهزاء ثم يفر منه  
 بالواسايد وهم يضحكون بكفرون جميعا وكذا لو لم يكن يجلس على المكان المرتفع قال المصنف



المصارعة  
كورش جلا آخر

ونقل عن استاذ الشيخ الامام عن الدي الكندي سمرقند ان بالنسبة للمعلم على وجه الشحنة  
باخذ النسبة وبغير الصبغة يكثر في الحكمة في الجسر الثاني من اخذ العالم والعلماء والفصل  
الثاني من كتاب الفاظ الكفر **في جمل الاية المبريد والمصارعة** زيد عمرو ابله كورش طواركن  
عمري قالدروب يربح جالوب عمرو ولا صولفوق فربوب اولفوق بالهيكلة عمل مانه اولسه زيد  
لازم اولور **المصارعة** نصف ديت لازم اولور **كتبه** في المرحوم زيد عمرو ابله كورش طواركن زيد عمرو  
قالدروب يربح جالوب عمرو ولا صولفوق فربوب اولفوق بالنسبة للمعلم على وجه الشحنة  
**المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بروق خاند طبقه فقا به سنده بربى ابله كورش طواركن ابله  
عمرو وكبر بربى بربى اخذ اوزر كنهه قرب واروب بعد احد اخر من ابله كورش طواركن ابله  
حركلوند ما اشاعه ووشه كلونه عمرو اولدوشكلا هلا اولسه عمرو اولور **المصارعة** ابله  
هلا كورش بربى بربى لازم اولور **المصارعة** نصف ديت لازم اولور **كتبه** في المرحوم بربى  
كسند لربى بربى ابله كورش طواركن زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
جرب ابله اوزر ابله كورش طواركن ات سوروب جوقه عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
وزيد سندات ابله دوشق ابله زيد كورش طواركن زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
عمرو ديت المغة قادر اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
ات ابله جرب ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
ابكسى ده يتلوب عمرو زيد كورش طواركن زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
نصف ديت لازم اولور **كتبه** في المرحوم زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
امرله صالحا فجيله صالحا كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
صالحا قورن دوشوب بعد منزله واروب فورت اولسه كورش طواركن ابله كورش طواركن  
حركات صالحا كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
**كتبه** في المرحوم زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
زيد دوشوب باشق بارسه زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
بوقيسه شق فتا ووضيع الله افندى **زيد** كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
ات اوركوب قاجوب باشق ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
ورنه سى عمرو ديت المغة قادر اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
اولد ابله اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
زيد كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن

عمرو كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
ديت المغة قادر اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
اوبنا كرش زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
طوقوب عمرو اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
اولور **المصارعة** ديت لازم اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
ايلورن زيد عمرو ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
طوقوب بار الله تعالى اوج كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
**المصارعة** بونوع شبه عمرو ديت لازم اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
اولانه قادر اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
درهم درواز ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
ستردن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
تدارك اولور **المصارعة** اولور **كتبه** في المرحوم بربى كسند لربى بربى  
بيدعة وقد جاء الاثر فيها الا انه ينظر ان اراد به التلقى يكره له ذلك ويمنع عنه وان  
اراد تحصيل القوة لتفوقه على الغلبة مع الكثرة فانه يجوز ويناب عليه وهو كثر من التلقى  
ان اراد الطرب والتلقى منع عنه ويمنع من كان معاقلة واراد به القوة والقدر  
جاز ذلك وله نظائر في اواخر الباب الثاني من كراهية جوارح الفتاوى قال الامام سهراب  
قرباه ولم يكن له اخذ فاصاعنه فذهب لا يجب على الراى شىء لا شك في وجوب الدية  
انما في وجوب القصاص لانه قال في الكتاب اذا تضارب اثنان بالفا ريشة شت ذون  
عين احد حاجب القصاص اذا تمكن لانه عمد وان قال كل واحد منهما للخرده ده قال ذكر  
التضارب في موضعين لكن لم يذكر قوله ده ده في ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
رجل فتشرك واضطرب ان كان حرا لا تلى عليه وان كان عبدا ففنه حكمة فدل جمع الفتاوى  
في ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن ابله كورش طواركن  
السوداء من المحل المهر رجل لطم فسط منه سبب العصاص في الثالث من جنابا نقد  
الفتاوى **و** ثانيا شبيه العمل وهو قتله قصدا بغير ما ذكر في العمل كالمصا والسوط والحجر  
الصغير **و** ثانيا الضرب بالحجر والنبش الكبير من شبيه العمل ايضا عند ضعيفة خلعا  
لغيره ستمى لان في هذا الفعل معنى العمدية باعتبار قصد الفاعل الى الضرب ومعنى  
للقاء باعتبار قصد الفاعل الى الضرب عدم قصد الى القتل لان الالة التي استعملها

مسند  
ديت كسند لربى بربى  
الغنم عشرون  
في الطعام وديت كسند لربى بربى



باله القتل والعاقلة اما بقصد الكل فعل بالته فاستحواله غير الة القتل دليل على عدم قصده  
اليه فكان خطأ يشبه العمد وحكمة الانم تقصده ما هو محرر شرعا والكفارة لانه خطأ  
نظرا الى الالة فدخل تحت قوله تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ الآية وتبين الكفارة بقوله تحرير  
رقية مؤمنة ان قدر عليه والآي وان لم يقد فصيما شهرين متتابعين لعقله تعالى  
ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقية مؤمنة الآية والاطعام غير مشروع فيه غير نصص عليه  
وآيات الابدال الراي لا يحرر رقيقا ببيع احدا بغير مسلم لتبعية خير الا بدين ديننا  
والسلا في احرار ثابتة ظاهرا وغالبا ولا يحرر ما في البطن لانه عضو من وجه فلم يدخل  
تحت اسم الرقية **وديرة** ملاحظة على العاقلة وسينات بيارها ان شاء الله تعالى بقره  
ليس فيه قود لشبهه بالخطا كما عرفت وهو اي شبه العمد فادرك النفس من الاطراف عمد  
اذا جرح عضو باله جرحه وجب فيه العصا ان كان مما يراعي فيه المائلة كما سياتي  
فليس فيه اي فساد والنفس شبهه اي شبه العمد كما كان في النفس لان الله والنفس مختلفان  
باختلاف الالة وساد والنفس ليس كذلك من جنابا الددر **سلا** اجمع به فريسة فاصطدم  
انسانا فأت قال لو كان لا يتقدر على منعه فليس يترك الزاكن فله يضاف اليه سيرة فيبراد  
كذا غير الشكر ان لو عاجز عن منعه في احكام السكاري من الفصل الرابع والتلخيص من  
الفصول **قول** وتسمي العمد عند الجنينة ان يتقد خبره باليسلوح ولا اجري بحرك  
السلوح بل بخره بشئ الغالب منه اللهم لكدة العضائرين والخر الكبير والعصا الكبير  
وبخو ذلك فاذا قتله بذلك فهو يشبه العمد عند وقالا هو عمد واما اذا اخرجه بمصاغرة  
او طمعه عمد فأت او خرمه بسوط فأت فهو شبه عمد اجماعا وان خرمه بسوط صغير واد  
الخر حتى قتله فعليه العصا عند خلوها لا في جنينة **قول** وشبه العمد عند  
ان يتقد خبره بالقتل غالبا لان يمثل ذلك بقصد الشاوب **قول** وبوجه ذلك على القولين  
الانم والكفارة فان قلت لوجع في هذين بين الانم والكفارة وهي ستارة قلت جاز  
ان يكون عليه الكفارة والانم ابتداء ثم يسقط لانم براه الكفارة **قول** على القولين اعلم  
اختلاف القولين **قول** ولا فود فيه لانه ليس بجرح محض واد التناصقان من المسلمين  
والمتركن فقتل مسلم مسلما خطا كاخرا لا قصاص عليه وعليه الكفارة ويجب الدية  
ايضا اذا كانا مختلطين اما اذا كانا في صف الكفار لا يجب الدية لانه اسقط عصفته  
بتكثير سوادهم قال عليه السلا من اكثر سواد قوم فهو منهم كذا في المداينة **قول** وفي  
الدية الملاحظة على العاقلة ويجرح الميراث ايضا ويجب الدية في ثلث سنين ويدخل

في  
القتل  
بغير  
عقد

العائل منهم والدية فيكون كاحدم من جنابا جوهر الية وعن ابى الفضل الكرماني سكران  
جمع به فريسة فاصطدم انسانا فأت قال لو كان لا يتقدر على منعه فليس يترك الزاكن فله يضاف اليه سيرة  
اليه سيرة **ولان** غير الشكر ان لو عاجز عن منعه في الفصل الخامس من الباب الثاني عشر  
من التهمات للغانم **اعلم** ان القتل فعل يحصل به روح سواء كان حي او غير  
حي واقسا خمسة عمد وشبهه وخطا وجارحاه وقتل بالسبب **اما** الاول فهو ان  
يتقد خبره بسلوح او ما يجري مجراه في تزيين الاجزاء كالنار والمخدة من المشب والخر ونحو  
القعد والانم ولا كفارة فيه وعند ابى يوسف ومحمد اذا نتقد خبره بما يقتل غالبا  
وان لم يكن محمدا كالحجر عظيم او خشب عظيم فهو ايضا عمد **واما** الثاني فكان ان كان  
شجرة فزلق ومات او نتقد خبره بالا يقتل غالبا كالسوط فأت وقته موت بوطى زدها  
وموجب الدية على العاقلة والانم والكفارة ولا فود فيه **واما** الثالث فكان ربح صيدا  
فاقتل انسانا فأت **واما** الرابع فكان نام فانقلب عليه فقتله او طمعه دابته وهو  
راكبا او سقط من سطح عليه او سقط عليه حجر من يده فأت **فوجب** هذا القسمين  
الكفارة والدية على العاقلة والانم فخرها القاتل عن الميراث في هذه الاقسا الاربعة  
ان كان المقتول من رثا وعن الوصية ان كان اجنبيا **واما** الخامس فكان حفر بئر  
او وضع حجرا في غير ملكه او صب الماء او بال او نضفا فارتقى به المورث او طمعه دابة  
وهو سائرا او قاتلها فأت او وجد قتيله في دار الوارث **ويجب** الدية على العاقلة ولا  
قصاص فيه ولا كفارة ولا انم ولا رثا عن الارث في فصل المانع من الارث اربعة  
من روح شريح شرح الغرائض **ولان** في جنابا الددر والفر **قول** واذا اصطدم فارسا  
فأتا فعلى عاقلة كل واحد منهما دية الاخر هذا اذا كان الاصطدام خطأ اما اذا كان  
عمدا فعلى عاقلة كل واحد منهما نصف دية الاخر والفرق ان في الخطا كل واحد منهما ما  
من صدمة صاحبه لانه المقتضى مضاف الى فعل صاحبه لان فعله في نفسه مباح وهو  
المشي في الطريق فله يصلح سببا للضمان ويكون ما زرع كل واحد منهما على عاقلة في  
ثلث سنين **واما** اذا اصطدم عمدا فأتا فأتا ما تان بفعلين محظورين وقد مات  
كل واحد منهما بفعله وفعل غيره **ولان** رجلين متواجهين وجدا كل واحد منهما الى نفسه  
فانقطع بينهما فسقطا فأتا **اعلم** على ثلثة اوجه ان سقطا جميعا على طرف واحد فأت  
فهر ويكونان هدر لان كل واحد منهما مات بجنايته على نفسه اذ لو اثر فعل صاحبه  
فيه لجد به الى نفسه فكان يسقط على وجهه وان سقطا جميعا على وجه واحد فجد به كل واحد



منها على عاقلة الاخر لا كل واحد منهما مات بجذب الاخر وقوة وان سقط احدهما على قفاه و  
 الاخر على وجهه فدية الشايط على وجهه على عاقلة الاخر **وما** الذي سقط على قفاه فدية هذه  
 لا يرمي من فعل نفسه وان الجبل بينهما قاطع غيرهما فسقطا فانما القاطع  
 لان الاتلاف منه ويكون على عاقلة من ديات جوهر النيرة والتفصيل في باب جنابية  
 البهيمة من ديات الددد والفر **بعض** الركب ما وطئت دابته او اصابته بيد او رجل  
 او راسها او ديت او جثت او صدمت لا ما نخت برجلها او ذنبها الا اذا وقعوا ولا  
 ما عطف برؤسها او يولها سائرة او توقفة لاجله فان وقعوا لاجله ضمن ما عطف به  
 فان اصابته بيد او رجلها او سائرة او توقفة او ذابته او اصابته او جثت او صدمت  
 ففقاء عينها او اخسدت ثوبها لا يضمن وان كبر اضمن ويضمن القايد ما يضمنه الركب وكذا  
 السائق والاصح وقيل يضمن النخلة ايضا وكثارة عليها ولا حرم ان ارب او وثنية بخلة  
 الركب وان اضع الركب والقايد او الركب والسائق فالضمان عليها وقيل على الركب  
 وحده وان اصطدم فارسا او مائتيا فانما ضمن عاقلة كل دية الاخر وانما تجازيا حيلة  
 فان قطع فانما فان وقعا على ظهرها فمها هدد **وان** على وجهها فمها عاقلة كل دية الاخر  
 وان اختلفا فدية من على وجهه على عاقلة من على ظهره وان قطع اخر الجبل فانما فديتهما  
 على عاقلة من باب جنابية البهيمة من ديات ملتقى البحر وجميع مسائل هذا الفصل **والذي قبله** ان  
 كان ادبيا فالدية على العاقلة وان غيره فالضمان **وما** الجاذب **آخر باب المبرور والتفصيل**  
 في باب جنابية البهيمة من ديات الددد والفر وقاضيا في باب جنابية البهايم من كتاب  
**و** ان رجلا اخذ بيد رجل فذهب الاخر به فسقط الجاذب فمات ان كان اخذها ايضا  
 فله شيء عليه وان كان اخذها ليصرفها فاذا فذهبها ضمن المسك لهاديته لانه اذا  
 صاحبه كان خذبه لها من غير فر فصار جانيا على نفسه واما اذا اراد ان يصرها او  
 دافع للفر عن نفسه فلم يمسك الضمان وان انكسرت به المسك لم يضمن الجاذب  
 هذا كله من الكرخ من ديات جوهر النيرة وكذا في الفصل الثاني من ديات **الملك**  
 اصطرا ما فوقها فانما ان وقع كل واحد منهما على وجهه لا شيء على كل واحد منهما وان وقع  
 كل واحد على قفاه فمها عاقلة كل واحد منهما دية صاحبه وتوقع احدهما على قفاه و  
 الاخر على وجهه فدية الذي وقع على وجهه هدد ودية الاخر على عاقلة صاحبه  
 في الفصل الثاني في قتل الخطاء من ديات **الملك** وتفصيل هذه المسائل في فصل **والقتل**  
 الذي يوجب الدية من جنائيا قاضيا **وما** يتصل بهذا زيد رئيس ابله عمرو بريلة

هذا هو الذي  
 في كتاب  
 في باب جنابية  
 البهيمة من ديات  
 الددد والفر

هذا هو الذي  
 في كتاب  
 في باب جنابية  
 البهيمة من ديات  
 الددد والفر

مظله ده بلكي ابله كيد كوي برعير ي كوي مكله سفينة لوي لوي قشوب ايلي سيد بهاره لوي  
 ريلك سفينة سندن بكورق وهلاك اولسه حالورة سمره سندن سفينة لوي قشوب  
 ابله مورق بكورق وهلاك اولد ديوب عمره ديت المله قادر لوي لوي **الحواب**  
 اولد لركتبه بحر المهر **ريلك** سفينة سي براسكه ده مربوط ايلي عمرو رئيس ريلك سفينة  
 سي او زينه سفينة سي او غردوب ريلك سفينة سندن هلاك ايلسه عمرو ضمان لاد  
 او لوي **الحواب** او لوي ريلك بحر المهر **ريلك** سفينة سي براسكه سندن هلاك ايلسه عمرو ضمان لاد  
 سفينة ايجده اولد عمرو ريلك رضاسي بوقا ايلك دركي كسلا ابله سفينة غرق اولوب  
 كند بلو خلاص اولد قلند زيدا ولسفينة سي عمرو نعيمه قادر او لوي **الحواب** درك  
 كسلا كوي اول سبيل ابله غرق اولد ايسه او لوي ريلك بحر المهر **ريلك** سفينة سي براسكه  
 بر لمانده با توري فوزه اولد ريلك سفينة سي كند ريلك سفينة سي او زينه دويوب  
 هلاك ايلك اقل ابله عمرو ريلك سفينة سندن فر طرفه اولد الاق قطع ايلك ريلك  
 سفينة سي روزكار اوب كيدوب درياهه غرق اولسه حالورده سفينة سي عمرو نعيمه  
 قادر او لوي **الحواب** على الغور غرق او لوي ايجد او لوي ريلك بحر المهر **ريلك** سفينة  
 سفينة اخرى فاصابت الواقعة فالضمان على صاحب طابرة وان انكسرت طابرة لا ضمان على  
 صاحب الواقعة **قال** في النواحد انا لا يضمن الواقعة لان الاسام او لا اصحاب السفن ان يضمنوا  
 السفن على الشط وما كان باذن الامام كان باحاطة غير بقيد السئلة والثالث في  
 المشي والوضع من جنائيا البرازية وكذا في الجلس الثالث في الشى والوضع في الفصل الرابع  
 من ديات **الملك** وكذا في فصل فيما يضمن بالنار من غضب قاضيا **وق** العتابة سفينات  
 اصعد منا ان كان بفعل الركب والملاح ضمن الملاح المال الا انفس عند حمله كالهجرة  
 ضمانا جالي ضمان الملاح من جنائيا الاجان **مسئل** اذا قري الحج سفينة سائرة بالقلوع  
 فضدت سفينة اخرى فغرقوا مافرا ومافرا وعجز الملاح عن رقاها هل يلزم ما تلف **الحواب**  
 لا ضمان على الملاح اذا ضاع له في ذلك قارى الهداية **حل** سفينة مربوطه في يوم رج ان  
 ثبت بعد طلل اقل القليل ثم سارت وغرق لا يضمن من الغصون ليرة في التسبيح والذلة  
 من الفصل الثالث والثلاثين **حل** جاء الى سفينة شديدة في ليل في يوم الريح الشديد  
 فغرق السفينة انما كنت بعد طلل وان قد لا يضمن وان لم يركب وغرق على الغور  
 يضمن في جنس اخرى الدواب من غضب طابرة وكذا في جنس اخرى الدواب من غضب  
 البرازية في تغير **الحاهن** بر محله ده ساكن اولد ريلك هو دايم او يلك ايجده المهر

تغير الحاهن



عوز لم يكتور وب وعوام طائفه سندن بنجه او ماضل ايدوب اينه ايجنه جرد دعوت  
ديو مقبالتن خبر وريد بومر ايله سلاين وسلايك انجه لوب اضاغت ايدوب جاكم  
طر خنلن دفاتله بومقوله بصلحتن منع اولنقله منع اولسه نه لازم اولور **الجاب** بغير  
شدن ايله منع اكيد اولور غيبه اطلع دعوت ايدوب بجد ايلان و كاح لازم اولور **كتبه**  
بيج المهرم بر محله او نوروب بومر دعوت ايدوب ديون مقبالتن خبر وريد بومر ديون  
بعض كا ذيب سويلوب و على بوغيك هاشا ايات قرآنيه به كندى زعجه معنى ديون خلق  
بومر اوزر باشنه جمع ايلان زيله نه لازم اولور **الجاب** بجد ايلان و كاح بغير بليغ  
ايله منع وزر اولور **كتبه** بيج المهرم **اسباب** سرته اولنلان زير عزمه بومر ايلان  
اسباب سن الشئ من فلو رتال ايله ديدى ديدك عزمه رتال ايله رتال ايله رتال ايله  
نه اعتبار و بوجك زير رتال ايله سويلوب بومر ايلان رتال ايله رتال ايله رتال ايله  
ديسه شرعا نه لازم اولور **الجاب** رتال ايله علم غيبه ايلان اخبار رتال ايله بجد ايلان  
و كاح لازم اولور **كتبه** بيج المهرم **زير** رتال ايله رتال ايله رتال ايله رتال ايله  
الغيب الا الله ديوب قوا عد نقل كتاب و مقتضاى علم رتال ايله رتال ايله رتال ايله  
اينك مالدر و يا خود بر كسنه ديد بر مرادك واردر و سندن اموالك شوبله اولور  
علامه كوستر ان شاء الله مرادك حاصل اولوب يا اولور بومر جواب و بر سه زير انم  
اولور **الجاب** قوا عد رتال ايله مقتضاى سنجه شوبله اولور كور بومر الله تعالى اعلم و بر ايس  
باس بوقدره في اخر مسائل شئ من فتاوى في السجود المهرم **سأله** ان جماعة لا يسافرون  
في صفر ولا يبدون بالاعمال في من الكاح والذوق ويتسكروا عاري عن النبي صلى الله عليه  
وسلم من شرف خروج صفر بشرفه بلحظه هل يخرج هذا الخبر وهل فيه حوسه و عن العمل فيه  
وكذا لا يسافرون اذا كان القري في برج العقرب وكذا لا يجيئون النيا ب ولا يقطعوا اذا كان  
القري في برج الاسد هل الامر كما زعموا قال اماما يقولون في صفر فذلك شئ كانت العرب يقولون  
ذلك و اما يقولون في القري في برج العقرب او في الاسد فانه شئ يذكره اهل النجوم لتنفيذ  
بما التهم ينسبون الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو كذب محض وكثيره مقالهم يقتد قوم انه  
يفرقهم وينسبون عن ذلك فانه ينبغي لمعتقد شدي ان يعتمد عليه فانما هو من قضاء الله  
وقدره بلحظه سواء كان القري في برج العقرب او في القوس او في غيرها وما لم يقض الله تعالى  
في حقه لا ينفقه سواء كان القري في برج العقرب او في الاسد وغيرها **سأله** عن معنى قول النبي  
صلى الله عليه وسلم ان من العلم الجهل قال اي ان بعض العلم جهل اي بعض العلم تأتبه

في الجهل والافراد والآفاق العلم لا يكون جهلا لانه معرفة الشئ على ما هو عليه عند المحققين لكن لما افر  
بعض العلوم افر بالجهل صار منوما **ومن** العلوم ما يوقى الى الافراد لصاحب العلم وبعينه  
كعلم السحر والطب والنجوم فانه بفر لصاحب العلم به في غالب الامر لانه يعتقد ان الاثاب  
والعقوبات من سائر الكواكب وانما الموزن في تحصيل الخير والشر وكذا اذا تعلم السحر واعتقد ان  
في وسعه تغيير الاحوال وكذا الطلسمات بعتقادات في مجازات الانبياء كان من الطلسمات وكل  
ذلك بفر لصاحبه وان يسمع منه ذلك ولقد ضل كثير من خاض فيه لضعف قلوبهم وقلة  
في جواب ذلك وان العمل من قضاء الله وقدره وان الشمس والقمر والنجوم مستخرجة بامر **فان قال**  
**قال** اذا لم يعملوا بهذه الكواكب شئ يكون في خلقه عيب **قلنا** ما من شئ خلقه الله تعالى  
في الفلك والارض وغيرها الا وفيه مصلحة فامر به لكونه في ذلك باختياره وانما هو شئ  
ركبه الله تعالى فيه مثل اليسوسة في الشئ اليابس والرطوبة في الشئ الرطب والحرارة في الشئ  
الحار والبرودة في الشئ البارد وهكذا الحكيم والطبيب ما يربطه الادوية لى عود المرض  
فيندفع الضرر عنه فانما ان يقال هو الصانع والفاعل فله كذلك هذه النجوم وغيرها ويجوز  
ان يكون موزن لكن ليس باختياره بل لانه خلقه فيه ذلك فعمل العاقل المتدين ان ينظر  
الى من جعل فيه ولا ينظر الى ذات ذلك الشئ فانها اجسام لاجوده لها ولا اختيار **ومن**  
العلوم المذمومة علوم الفلك سفة فانه لا يجوز قرآنه لى لى كى متجرا في العلم و **سأله** بيج  
جواب شرا ذمهم و **الجاب** عن اشكالهم وان يشغل بهذا العلم فان شربا لهم بوقدره في الصلوة  
والقول بقدوم العالم وانما اطلق ان يكون متجرا في العلم ليرة شربا لهم و **سأله** اشكالهم  
عن خواطر العوام والجهلة وقل من يبلغ هذه المهنة وانما يتعلم قدر ما يتكبرون ويؤمنون  
انفسهم في **ولهذا** عن النظر فيه والاستغال به فانه كما قال صلى الله عليه وسلم ان من العلم  
الجهل **فعل** هذا العلم ثلثة علم نافع يجب تحصيله وهو علم معرفة المعبود وخلق  
الاشياء سوى الله تعالى وبقدر ذلك العلم بالماض والحاضر والامر والنهي وما بعث الانبياء  
فيه وعلم يجب الاجتناب عنه وهو ما ذكرنا من السحر وعلم الحكمة والطلسمات وعلم النجوم  
الا قدر ما يحتاج اليه في معرفة الاوقات وطلع النجوم والتوجه الى القبلة والهداية في الطريق  
قال عمر رضي الله تعالى عنه تعلموا من النجوم ما يهتدي به في البر والبحر ثم اسكتوا وعلم اخر  
ليس فيه نفع يرجع الى الآخرة وهو علم الجول في المناظرات فيكون الاشتغال به تضيق  
العمري شئ لا منفعة في الآخرة وانما يشتغلون به لغير الغرض لا لاطراح الطول والوقوف  
على الفرق بين المسائل واخراج النماض من بين الاحكام فان اشتغلوا بغيره فما ينفع



في الدنيا والآخرة ولا يضيع عزمه كان اول باب الثاني من كراهية جراح الفتاوى **سنة**  
 عن سفيان بن عيينة عن ابي كاهنا وصلة فيما يقول عند كثر ما انزل الله على محمد فقال كاهنا  
 السامع في قوله هذا الرجل او المرأة يقول انا اعلم المسروقات هل يدخل تحت هذا الجوف قال نعم  
 قيل له فان قال هذا الرجل انا اخبر عن اخبارك اياي قال ان قال هذا كاهنا في تصدقه  
 فقد كثر لانه اخبره بفتح عن الغيب ولا يعلم الا الله الا ترى الى قوله تعالى فلما استبنت الجن  
 ان لو كانوا يعلمون الغيب لغلغلت في الخراب للهيب فعمل ان الغيب لا يعلمه جنود ولا استبنت  
 في الفصل الرابع والثلاثين من استخراج فضول عمادى وكذا في الفصل الثامن والثلاثين من  
 الفضول وكذا في باب ما يكون كثر من المسلمين في الورى الثاني تحميها من سير قاضيان  
**لا** باس بالاعتقاد على قول البخاري في حاله من حضان والعيد وعن ابن عقيل انه كان يستلهم  
 ويعتقد على قولهم اذا اتفقا عليه جماعة منهم قال شمس الامنة الشريفي وقول من قال انه يرجع  
 الى اهل السنة عند الاشتباه بعيد فانه عليه السلام قال ان اذ كاهنا او عرفنا وصدقه  
 بما يقول فقد كثر ما انزل الله على محمد في خيل باب فيما يفسد الصوم من صور قنية رجل اراد ان  
 يتعلم النجوم قالوا ان كان يتعلم مقدار ما يعرف به موافقت الصلوة والقبلة لا بأس به  
 وما سوى ذلك حرام في فصل في التيسير من كراهية قاضيان والتفصيل قبيل نوع تقبيل  
 بد العالم من كراهية البرازية **وما يتصل** به ان يدعوك هلكا في الجحيم فوافقه مشغول  
 او لو بواثنا داه باه الله تعالى فوفت اولادك عروك ورثة سي زيدون دبت المفه شرعا  
 قادر او لور **الجواب** او لما زو زينه تعزير لازم او لور كتيبة في المرحوم زيد اطعمه دنا ينك  
 ايجنه بر مقدار سم فاقرب عروه ويروى عروه في الوجب كندى البله اكل البند كندى حكمه  
 عرو اول سمك فاقرب عروه مقتول اولادك عروك ورثة سي زيدون عرو عروك موثقة  
 سوا سبب اولادك ديوب دبت المفه قادر او لور **الجواب** تعزير بشد بد وجس او لور  
**كتيبة** في المرحوم زيد طيب عروه يرض امر به تمارا يدرك عروه شربت ايجور من طراد البند كندى  
 شربت ايجنه زهر القادوكا سه ابله عروه ويروى عروه ايجنه زهر او لور غنى بل كندى  
 ابله ايجوب فوفت اولسه زيد نه لازم او لور **الجواب** تعزير وجس لازم او لور كتيبة في المرحوم  
**زيد** وعروه بكرى بغلويوب بر زهر القادوكا عروه ابله عروه زيد نه لازم او لور  
 امام اعظم قنده دبت لازم او لور **كتيبة** في المرحوم زيد بر صوص ايجوب عروه ابله عكشد كندى  
 شئت ابله عروك قصغنه او روي اول فهدون فتقه بنبلة اولسه زيد نه لازم او لور  
**الجواب** حكوت عدل لازم او لور **كتيبة** في المرحوم رجل فط رجله مفرجه فقتله سبع لو يكن له

عليه قوة ولا دية ولكن يعز ويحس حتى يموت وعن ابى حنيفة الدية ولو قطعتا الفاه  
 في الشمس او في يوم بارد حتى مات على عاقلة الدية من جنائيا خيانة الفتاوى **القاه** من جمل او  
 سطح لا قصاص عنده خلا فالمراسلين جمل او جمل اى قط والقاه فقتله لا قصاص ولا  
 دية عليه لكن يعز ويحس حتى يموت وعن الامام عليه الدية ولو قطعتا الفاه في الشمس  
 او البر حتى مات فعلى عاقلة الدية في النوع الاول من جنائيات البرازية وان سقاه السم  
 ومات ان دفع اليه وشربه هو بنفسه لا يضمن وان قال كلة فانه طيب ولكن يعز ويحس  
 وان اوهره وسبح حنه فالدية على عاقلة في نوع من الفصل الثاني من جنائيات البرازية  
**ولو** سقاه سقا حتى مات فهو على وجهين ان دفع اليه السم حق كل ولو لم يعلم به فانه لا يجب  
 العصاص ولا الدية ويحس ويعز وكذا اوهره ايجار ايج الدية على عاقلة وان دفع اليه  
 في شربة فشره فانه لا يجب الدية لانه شرب باختياره الا ان الدافع خدعه فلا يجب فيه الا  
 التعزير والاستغفار في باب القتل من جنائيا قاضيان **ولو** كان الرجل من العجم عن شمس  
 الامة الخلو ان لا تتأخر من اختلاف هذا قال بعضهم لا عاقلة لاهل العجم وهو اختيار القبة  
 ابو جعفر قال وبه كان يفتى الشيخ الامام طهر الدين المرعشي في الفصل الثاني في قتل الخلاء  
 من ديات الخلاء **والسامر** يقتل اذا علم انه سامر ولا يستتاب ولا يقبل قوله ان ترك  
 السحر والتوب بل اذا قرأه سامر فقتل دمه وكذا اذا شهد الشهود به وتوابعه انه  
 كان مدقة سامر وقد ترك منذ زمان قبل منه ولا يقتل وكذا لو ثبت ذلك بالشهود فظهره  
 فيما يتعارض فيه ما يوجب التكفير ووجه واحد يمنع من كتاب السير وكذا في الفصل الاول  
 من جنائيات البرازية وفي المحيط اذا دخل انسانا في بيت حتى مات جوعا او عطشا لا يضمن  
 شيئا عند ابى حنيفة وعندهما يجب الدية وفي الكبرى اذا اظهر عليه الباب فانه جوعا او عطشا  
 لا يضمن عند ابى حنيفة وقال عليه الدية وفي طائفة قال محمد بن عياض الرجل وعلى عاقلة الدية  
 وفي الظهيرية وكذا ان رجله اخذ رجله فقتله وجسه في بيت حتى مات جوعا قال محمد  
 او جفته عقوبة والدية على عاقلة والفتوى على قول ابى حنيفة في ان لا شيء والفصل  
 الثاني من جنائيات تانا خيانة **وفي** الظهيرية ولو قطعتا الفاه في النجس او حره وجملته على  
 سطح الى ان مات فعلى عاقلة الدية المخلطة وكذا لو القاه مقيما في بحر فربس ثم طغى ميتا او  
 غمسه في غو فرات مرات حتى مات وتو القاه في البحر فربس جسد الطرح ولو برده خروجه ولا  
 موته لا يلزم شيء حتى يعلم انه مات وكذا الاشياء عليه وتو انفس مرارا وبه حية وكلمة  
 حاله ولو برده عليه وفي المشتق فذقه في تم او في دجلة فربس كما وقع ومات فعلى



في غير هذه النسخة من كتابه

الكتاب بالجمع والذكر برب هو انما هو في نسخة من كتابه

عاقلة الية الخلقة وان ارتفع ساعة ثم غرق ومات فلو شئ عليه لانه غرق ليعجز ذكره العباد  
 وفي المحيط وكان لو كان جند الساعة فسيح ساعة وفتر فتر لا يتغير الاضافة الفرق الى  
 سبعة لا ينقطع فورا بل ذكر الكرد في الاحاسس للام خواهر زاده غرقه فمات ان كان  
 الماء قليلا لا يقتل مثله غالبا او كان برحمة النجاة غالبا او كان بكنة النجاة به بالسبب وهو  
 بحسنه وبقدره عليها بان لم يكن مستورا ولا متصلا وهو شبه عدو فاقا ولو لم تكن النجاة  
 او كان الغالب المهلك فذلك عند الامام وقال هو عندنا الجي الى النجاة واصناف القتل  
 من ضمتا الجنائيا بر فضيلة كثر يدنا هذلي اهل غفلة لانه سى اخذ يدنا بغير حق ظلمنا  
 صوبه اتوب اهلاك ابليس ورثه سى اهل غفلة ديت الله قادر او لور لى **المعالي** انما  
 او لور لور كرمه ودرست كى غرق اولدى ايسه كتبه بحج المهر **لا باس** باخرى الغناء المتعطف  
 من الطرف وادارته حول من اصابته العين ونظم صب الشمع فوق الصبي الحائض وقال الشيخ  
 اللبادى كايما باح اذ لم ير الشفاء منه **قم** ولا يجوز حب البول او ماء الحمام النجس على من  
 اصابته العين في باب والتداوى والمعالجات من كراهية القينة **واذا** اسأل الرجل غيره الاخبار  
 المحذرة في البلد قال بعضهم بكرة الاخبار والاختار وقال بعضهم لا يكون الاختار ويكون الاخبار  
 والشيخ انه لا يكون الاخبار ايضا لكونه عالم بالمصالح **امراة** ارادت ان تصنع تعويذ الجحش  
 زوجها بعد ما كان يفضله ذكر في جامع الصغير ان ذلك حرام **ولا باس** بوضع الجاحش في الزرع و  
 المبطحة لرفع ضر العين لانه العين حق يسيب المال والادنى وطولان ويظهر اثره في ذلك  
 عرف ذلك بالانار فاذا اخذ العين كان له ان يضع فيه الجاحش حتى اذا نظر الناظر الى الزرع يقطع  
 نظره او لا على الجاحش لا يرتفعه فنظم بعد ذلك في الحوت لا يفره روى ان امره جازت الى التقي  
 صلى الله عليه وسلم وقالت نعى من اهل الحرب واما جاحش العين فامر النبي عليه السلام ان  
 يجعل فيه الجاحش في فصل في التبييض من كتاب الخطر والاباحة من قاضيا **رجل** سبيع التعويذ  
 في المسجد الجامع ويكتب في التعويذ التورية والابجيل والقران ياخذ عليه بالآ ويقول  
 انى ادفع التعويذ هدية او هبة لا يحل له ذلك **المال** لانه اخذ المال على الهدية حرام وان اخذ  
 الاجرة على تعليم القران لا باس به في زماننا من **الحل** المور **رجل** تعلما على اكمال الصلوة او  
 نحوها احدهما يتعلم لتعلم الناس والاخر يتعلم به ليعمل به فالاول افضل لانه متفقه  
 تعليم الناس اكثر فكان هو الافضل وجاء في الاخبار ان بذكره العلم ساعة خير من اجبا  
 ليلة من **الحل** المور وقال بعض العلماء من تصدق بفلس في المسجد يوم الجمعة ثم تصدق  
 بعد ذلك بربيعين فلسا لم يكن كفارة لذلك الفلس الواحد وعنه حلف انه قال لو كنت فانيا

خلق تعويذ يتبدل او قس افضل كنهه  
 تعويذ يتبدل او قس افضل

لا اقبل شهادة من يتصدق على هؤلاء في المسجد الجامع **الحل** المور **رجل** غصب مال الذي وسره  
 يعاقبه الاخرى وظلة الكافر وخصومة الدابة استحق نوع منه في الدين في الفصل الرابع من كراهية  
 التوازية لا يحاصم ضارب للحيوان فيما يحتاج اليه للتاديب ويحاصم فيما زاد عليه فيما اذا ما  
 يجوز من قتل الحيوان انما من كراهية قنينة **رجل** غصب عن افسر ليس له عليه دعوى في الدنيا وعليه  
 انتم الغصب وان كان لا يخرج الخلة بين وكان اخذ الغصب والعمر للكل اما اذا كان قد اخذها خرا  
 للشرب فانه لا حرج له عليه في الاخرى واما على الشارب انتم شرب الخمر لا غير في الباب الثاني من غصب  
 جواهر المتادى **في تقرير المسائل** منها ان عمره من الله تعالى عنه للوجوب مع السائل من الطعام  
 فوق كفايته وهو سائل اخذ ما معه والمطعم ابل الصدقة وغير ذلك مما لا يكثر تقوده وهذه  
 قضايها صحيحة معروفة قال ابن قيم الجوزية وكفر هذه المسائل سابقة في هذا جمل ومنها يجوز  
 التعزير باخذ المال وهو مذموم بغيره وفيه قال مالك ومن قال ان العقوبة المالية مشروطة فقد  
 غلط على مذموم لانه نكاح واستدلالا وليس شتما وعى شتما وفعل الخلفاء الراشدين وكانوا يقتصرون  
 بها بعد من صلى الله عليه وسلم مبطل لدعوى شتما والمذموم في الفسخ ليس بمعلم سنة ولا اجماع ومع  
 دعواهم الا ان يقول احد من مذموم صاحبنا لا يجوز في هذا صاحب عنه عناية القول والردف  
 فصل والتعزير لا يخفى بفعل معين من القسم الثاني في الجراح والاطراد والقسم الثالث في القضا  
 بالسبب الشبهة من معين لتمام **ولا تصدق** على الفقير شيئا من المال لانه يجر التواكب كثر وعلم به  
 الفقير فدعا واتن المصطفى كثر في الثاني والثلاثين من **الفصول** **رجل** ان ياكل الرجل من مال الفقير  
 بغير من مال اخذ من الصدقة الا اذا ملكه هبة اخرى في اخر الباب الثاني من كراهية جمل المتادى  
 واما الذي باخذه المغنى والقول والمناجحة فالواحد ذلك يكون احد لان صاحبه المال اعطاه عن  
 اختيار بغير عقد وكتاب لخطر والاباحة من قاضيا والرجل اذا كان مطر باغنيا ان اعطى بغير  
 شرط فالواضح له ذلك وان كان ياخذ على شرط رد المال على صاحبه ان كان يعرفه وان لم يعرفه فيصدق  
 به وعن ابى بكر الاسكاف قال اذا اكل عيون الغصب عن الضعيفة انه ياكل حلالا لانه استهلكه بالمنع  
 فيصير ملكا له قبل الاتباع قال رضي الله عنه وسبغى ان لا ياخذ بهذا كيلة يتجاسر الغاصب الظلمة  
 على اكل اموال الناس وقية نزل قول الله ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم  
 نارا وسيجلونها سعيرا وهذا الخلفاء هربا جفينة فان عنده المستهلك يكون  
 على ملك المالك حتى لو صالح من المصعب على اضعاف قيمة بعد الاستهلاك جاز عنه **الحل** المور  
**المسائل** اذا في باب دار استأفق الشلوم عليكم لا يجب رد الشلوم عليه في فصل  
 في التبييض من كتاب الخطر والاباحة من قاضيا **رجل** غصب عن افسر ليس له عليه دعوى في الدنيا وعليه

في غير هذه النسخة من كتابه

في غير هذه النسخة من كتابه











تغزير الابوين والمعلم والمولود  
وقضائهم وجباية  
العتشان

فقتل الاب والام والعم والعمى وجباية **وجباية** النسيان زيد بابي  
عمري التجارم ايله عمدى يروب قتل ايلسه بعل الشوت زيد نه لازم اولور **الحجاب** قصه  
لازم اولور **كتبه** يحي المهرور **زيد** كنديك قولى عمرى ضرب بشد ايله ضرب ايلوب عمرى  
اولور **زيد** فوت اولسه زيد نه لازم اولور **الحجاب** غيزر بشد لازم اولور **كتبه** يحي المهرور **زيد**  
طغوز ايلوب صغير قزى زيبى اولنه قويد بكندى طشم كندلون مكره صغيره اشته دغوب  
هولون اولسه حال سابرورنه هندون ديت ياخره اهل عفرجه المغه قادر اولور  
**الحجاب** اولماز رهنده نوب واستغفار لازم اولور **كتبه** يحي المهرور **ابتدا** صر رحنه بنه  
اولان زيد عمر و صغيره الفله اولان سنه ايله اوروب صغيره نوبور دى زيدك قارنه  
بجاق ايله دون رعب زيد دى فوت اولسه صغيره نوبور نه لازم اولور **الحجاب** التجارم  
ايله قتل ابتدا عيسيه عمدى ركن صبيك عمدى شرع شهنده خطادر التجارم ايله قتل  
ابتدى ايسيه قتل اولماز مالدن ديت لازم اولور حال مالى يوقا ايسيه ماله قادر اولور  
صبر اولور اكر قتل اخر ايسيه وار فغفور ايسيه ديت طلبا ايلر سه ديت خ لازم اولور  
وار ف يوقا ايسيه ديت بيت الماله النور اكر قتل عبد ايسيه عمرى قيق در اول لازم  
اولور و قيق ديت عمرى ايسيه اون درهم نفس اولور اكر قتل عبد ايسيه سندنه باعدى  
وباقى متى وارنه بايت الماله دفع ايتك لازم اولور **كتبه** يحي المهرور **اون** برون ايك  
ياشند اولان زيد صغير عمرى التجارم ايله اوروب جرح و قتل ايلسه صغيره نوبور  
نه لازم اولور **الحجاب** صبيك عمدى خطادر التجارم ايله قتل ابتدا ايسيه ده قتل اولماز  
مالدن ديت لازم اولور اكر مالى يوقا ايسيه ماله قادر اولور صبر اولور وار فغفور  
**كتبه** يحي المهرور **وليس** للصبي والجو عد وظاه منها من اولديات طاهره والتفصيل  
فى اخر فصل لا فود فى الشجاج من دابة الدر والغر **عبد** حمل صبيتا على الدابة فوقع الصبي  
ومات ودنه الصبي فغنى العبد برفع المولى او يبرى قبل كتاب الوصايا من خزائن الفتاوى  
**زيد** حمل صبيتا على دابة فقال له اسكروا لى وليركن منه تسير فسقط عن الدابة وما كان  
على اقاله الذى حملاه الدابة سولو كان الصبي مخرب كبد مثله او لا يركبه فصل فى قتل نسيباً  
من جناباً الغنية والتفصيل فى فصل فى اتلاف الجنين من جناباً فاضحاً **الحجاب** كل  
ما يرمى عليه عضة فله حال القربة ان يقتلوا هذا الحبيب فان عصى ان نفذوا على صاحبه  
ضرب والآفله فى فصل فى قتل الآس من كراهية خزائن الفتاوى **زيد** سكر يا شند  
اولان صغير او على عمرى بكر زيدك اذ سن بر حاره بند روي حارى بكر سوف ايدى

کیدر کن عمرو و شوب فی الحال فوت اولسه حال ورنه بکودن دیت المغه قادر او لور لی جواب  
 او لور لی کتبه بحی المهرم **ششر** بد بشر باشند اولان زید صغیر ابله عمرو صغیر او بنار کن زید  
 عمرو ک حبیب ابله کوزف دورتی بخیار سه عمرو ک باباسی بکر زید ک مای او ک مغلله باباسی  
 بشردن دیت المغه قادر او لور لی **جواب** او مار کتبه بحی المهرم **دور** باشند اولان  
 هند صغیر زید اولان ک کجار سی ایمر دیم جرج ایروب هند فوت اولدق  
 حال ورنه سی زیدن اول ک ک عذر ک کل الکن و زید ک اصله صنعی برن ایلکن دیت المغه  
 قادر او لور لی **جواب** او مار کتبه بحی المهرم زید ک صغیر ک قریه عمرو ک بکر بوجی دیت  
 اولان قتل ابله قتل ایل ک صکر قبل البلوغ زید فوت اولسه زید ک ورنه سی بکودن  
 عمرو دن قیمتی المغه قادر او لور لی **جواب** او لور لی کتبه بحی المهرم زید او ک المغه کیدر  
 اولدق شاکردی عمرو صغیر او کاد و شریک ایچو ایلله الوب کیدر ب بعد مبداء وارو  
 بر الای کسنه لر ابله او کاتوب عمرو و شریک عمرو و بر او ک اصاب ایروب کن کیدر  
 ایلدی معلوم اولسه عمرو اولر احتمال فوت ایچو ورنه سی دیتی زیدن المغه قادر  
 او لور لی **جواب** او لور لی کتبه بحی المهرم زید دقعی عراب سی کوب کیدر کن عمرو صغیر زید  
 اذنی و رضاسن عراب نک اردن بمش اولوب کیدر کن عراب نک قایشی او کوزک باشند  
 بوشانوب عراب بکون او زرنه بقلوب بکوفت اولسه ورنه سی زیدن دیت المغه  
 قادر او لور لی **جواب** او لور لی زید ک چکله سی حالده بقیلج **کتبه** بحی المهرم زید او ک  
 باشند اولان شاکردی عمرو وار او دن قاتری الله صوری کوفت عمرو ک واروب  
 قاتر بوب صواری ایچو چشیم کیدر کن قاتر او کوب عمرو ک بر جالوب عمرو فوت اولسه  
 ورنه سی زیدن دیت المغه قادر او لور لی **جواب** و لسی اذینله کوندر لری ایسه او لور لی  
**کتبه** بحی المهرم **زید** هند فوت اولدق ایلکی اوچ باشند اولان زید صغیر باباسی عمرو  
 کوروب کوزک ایچو بکوم وروب بکوکروب کوزد کن بکون بکوز وجه سی ربت طاهر  
 کیدر زید تنها فوت اولدق زید حرکت ایلر کن اوچاق بانسه کلوب اوچاقه طحیم  
 قینار کن صو او زرنه دو کیلوب بر جانبی باقوب اوچ کونک صکر فوت اولسه ورنه  
 سی بکودن دیت المغه قادر او لور لی **جواب** او لور لی کتبه بحی المهرم زید هند ک صغیر  
 فری زینه کندی الیلله زید وروب هلاک اولسه زید نه لازم او لور **جواب** دیت لازم  
 او لور اغرنه قوی ایسه بر هر تقدیر قوی بر شید و حسن زوی مقرردن دیات  
 فتاوی صنع الله افندی **رحم** اطعم افر شتافات او تناول بنفسه بقدر ولا یضمن

کبد رکی











فيجب في ماله بالغة ما بلغت فمجرد في مسائل الصبي في الفصل الثاني من كتابنا  
وتوفى الاخر باجرام زاده لا يجد القذف قال وقد كتبت انه لو قال ذلك الولد لولده عليه  
التعزير في آخر باب جلد القذف من حدود القينة **علم** مراهق شتم عالما فعليه التعزير في باب  
التعزير من حدود القينة **فيمن** كل عاقل ارتكب جنابة ليس لها حد فقد سئلوا عن حر او عبد  
كثير او انثى مسلما او كافرا بالغ او صبيا بعد ان يكون عاقلا لان هؤلاء من اهل العقوبة  
الا الصبي العاقل فانه يعزرتا دينا لا عقوبة لانه من اهل التأديب لا من اهل العقوبة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مروا صبيانكم بالصلاة اذا بلغوا سبعا واثني عشر  
عليها اذا بلغوا عشرين وذلك بطريق التهذيب والتأديب لا بطريق العقوبة لانه يستند  
للجنابة وفعل الصبي لا يوصف بكونه جنابة بخلاف المحسن والصبي الذي لا يعقل لانها  
ليسا من اهل العقوبة ولا من اهل التأديب في فصل مسائل التعزير من حدود البداح  
**رجل** ضرب ابنه نازبا فوات فعليه الدية والكفارة ولا يرث في قوله الجنبه من وجيز  
سختي في اخر **صبي** ضرب عينا بالغ فاعتدت نجبة الدية على عاقلة الصبي **رجل** ضرب بنت صبي  
فانكسر نكح كونه عدل **صبي** رمى حجره الى صبي فزها بعد عينيه وقال تعذرت فيه تجديرة  
العين على عاقلة الضارب وانما قال ذلك لان عد الصبي وضاه سوله **رجل** قطع شعر  
امرأة فانه يعزرت من اوصافها جواهر الفتاوى **صبيان** يلقيان فرما حدهما عينا الاخر  
ودهب عينه نجبة الدية خمسمائة دينار امرأه على عاقلة الضارب وهم رجال من افراد  
الاب وهم عصبة بقرع عليهم على كل واحد ربعة دراهم نقرع في السنين غانية دراهم  
ولا يكون اكثر من ذلك فان تصالحا على سنتين دينار **ملكينا** لا يصح القطع من محل المهور  
**وعز** يذف مملوك عبد او امه او ام ولد او كافرا فانه جنابة فذف وقد ائتمن وجب  
للمرء فقد احصا نكح التعزير في فصل التعزير من حدود الدور والنور **بنت** صغرا  
الحجارة بله اذن اهلها فارتقى فوق بيت مع الضبان ووقع ومات ضمن **رجل** غضب  
حرأ صغيرا ضمن لان ما احتفظه فلو غرق او قتله فاقبل ضمن **رجل** صبي سرقا فاصاب  
عينا امرأة غير الصبي لا اموه ولا ماله فغظم الى مسيرته قال انما اوجب ماله اذ لا يرى  
للمرء عاقلة وهو يقول العاقلة للعرب لانهم يتناحرون عن ادخل صبي او نكح  
عليه في بيته فسقط البيت قال محمد ضمن في الصبي والمخ على لا في النائم في النصب **الصبيان**  
وجناباتهم في الفصل الثالث والثلاثين من المصنوعين **المعلم** اذا ضرب الصبي او المحترق  
التلمذ فوات ان كان الضارب احرار به او وصيه لا يضمن ان كان في موضع المعتاد في

في قتل شبيب من جنابا القينة **صبي** بنت ست سنين تحت وكانت جالسة جنب النار  
فخرجت الام الى بعض الجيران فاحترقت الحبيبة فانت لاديرة على الامكن ان كان لها مال  
ينبغي ان تغنى رقة مؤمنه والاصوات شهر من متابعين وتكون على نعمة واستغفار  
لعل الله يعفو عنها وهذا استحسانا صبيات في الماء او وقع من سطح فوات ان كان في محيط  
نفسه كان هذا بمنزلة البالغ وان كان ممن لا يحفظ نفسه فعلى والديه الكفارة لان حفظ  
عليها فوجب الكفارة عليها ان كان في حجرها وان كان في حجر احداهما فالكفارة عليه واختار  
الفقيه ابو الليث انه لا كفارة على احد هما الا ان يسقط من يده والفقير على ما اختاره ابو الليث  
من الفصل الرابع **العبد** اذا جنى فقتل رجلا عمدا فانه يجب العصاص وان كان خطاه او كان في  
دونه النفس عمدا او خطاه فانه يقال لولاه ادخه او افذه ببلابة فان فداه بغيره بالارث  
حالا او طهرت رقة عن الجنابة وانما يجب الفداء حالا لان ذلك يصير بدلا للعبد ولو دفع العبد  
بذفوه حالا فذلك الفداء بغيره لا واخاره الفداء مرق يكون مرقا كما اذا قال احترمت  
الفداء وقارة يكون دليلا كما لو تفرق بالبيع او بالهبة او بالصدقة او بالعتق او بالتدبير  
او بالكتابة او تعيب بعيب كغنى العنينة وقطع اليد والحراصة في جنابة العبد من كتاب  
قصاص شرح مختصر المحاوي **رجل** امر عبد رجلان يابق فلهو ضامن وكذا الوامر بان يقتل  
نفسه فقتل والعبد صغيرا وكبيرا توامر بان يفسد شاة مولاه ففعل لا يضمن الامر  
هذا في شرح المحاوي قال المرحوم البالغ او امر عبد صغيرا او كبيرا ما ذنبا في التجارة او بحورا  
عليه ليعتقل رجلا خطاه فقتل بخاطب مولى المأمور بالدفع او الفداء في كل موضع لا يكون  
بوجبا العصاص ثم يرجع مولى العبد باقل من قيمته ودية المقتول على الامر في ماله ولهذا  
لو تلف في حالة استعماله والعبد المصنف لوجي جنابة عند الفاصب بخير مولاه بين الدفع و  
الفداء ثم يرجع بذلك على الفاصب كذا هذا لان الامر استعمالا وغصب وكذا لو كان الامر  
صبيًا حرًا ما ذنبا وتوامر صبيًا حرًا بذلك لا يلزم الامر شي ولو كان الامر عبدًا ان كان  
ما ذنبا وهو صغيرا او كبيرا والمأمور ما ذنبا او محجرا صغيرا او كبيرا بخاطب مولى المأمور  
بالدفع او الفداء ثم يرجع باقل من قيمة المأمور وارغوا الجنابة في رقة الامر في اخر الفصل  
الثاني من ديات الخلاصة **رجل** بنت غلاما صغيرا في حاجة بنفسه بنى اذن اهل القصر  
فرأى الغلام غلاما يلعبون فانشئهم اليهم وارتقى فوق بيت فوقع ومات قال سفيان  
الثوري ضمن الذي ارسله في حاجته وكذلك لو غصب صبيًا فقتل الصبي او كاله سبع او سقط  
من حائط ضمن الفاصب وان مات الصبي من مرض او من لا يضمن الفاصب في فصل في ابله



الجانب من جانباً فاضحاً **رجل** خرج في طلب العلم بغير اذن والدله فله باس **و** في حكم  
هذا اعتقاقاً قيل هذا اذا كان ملحقاً بالملك قالوا ان كان الاب مستغنياً عن خدمته لا باس  
بان يخرج وان لم يكن مستغنياً لا يسعه الخروج لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل ينظر الى  
والديه نظرة رحدة الا مات له راحة قبل ان يرسوا الله وان نظر في اليوم مائة مرة قال  
وان نظر اليه في اليوم مائة مرة في فصل في التبرع من كراهية فاضحاً **و** لو ضرب عضواً فذهب  
منفعة فيه دية كاملة ولو ضرب امرأة حتى صارت مستحاضة تجب الدية وتصلب الرجل اذا  
كسر وانقطع الماء فيه الدية ولو قطع يد عمه او قتله عليه التبرع وتصلب الرجل اذا قاتل  
ولو نذر على الجماعة تجب دية كاملة وان قتل فحكمته عدل ولو قطع يد رجل عدا فاقص  
منه ثم مات المتقصر عن القطع يقتل القاطع في فصل في الايد والاصبع فجناباً خزائن  
العناوي **في مراتب التبرع** نعم التبرع على اربع مراتب تبرع الاشرف كالرهاقنة والقواد  
وتبرع اشرف الاشرف كالغفرا والعلوية وتبرع الوساطة من الناس وتبرع الخسائس من  
الناس فتبرع اشرف الاشرف بالاعلام لا غير وهذا يقول القاضي بلفظي انك تفعل كذا وكذا  
وتبرع الاشرف بالاعلام والجر الى باب القاضي وتبرع الوساطة من الناس كالسوقية والاعلام  
والجر الى باب القاضي والجر الى باب القاضي من الناس بالاعلام والجر الى باب القاضي والجر  
والجر الى باب القاضي والجر الى باب القاضي **ولا تقبل في التبرع شهادة السادس** مع الرجال  
عند ابي حنيفة لا تقبل في التبرع شهادة كل واحد من الصنفين **اعلم** ان التبرع قد يكون بالجر وقد يكون بالصنع و  
قد يكون بتعريض الاذن وقد يكون بالعلم العفيف وقد يكون بالقراب وقد يكون بنظر القاضي اليه  
بوجه عبوس ولو نذر رجل التبرع بالمال وقد قيل روي عن ابي يوسف ان التبرع من السلطان  
باخذ المال جائز ولا خلاف بين ابي حنيفة وابي يوسف في ان قضى التبرع فاما ادناه فتعريض  
الى رأي الامام قدر ما يرى المصلحة فيه وينبغي ان ينظر في نسبه وان كان من جنس ما يجب  
للملك ولو يجب لما منع وعارض ببلغ التبرع اقصى غايته وان كان من جنس ما لا يجب به طلال لا  
يبلغ اقصى غايته لانه ولكنه يفتقر الى رأي الامام مثال الاول اذا قال لانه الغير او لام  
ولد الغير يا زينة يجب اقصى غايته التبرع لانه من جنس ما يجب به طلال ومثال الثاني اذا قال الغير  
يا حبيب يا فاسق يا شارب الخمر يجب التبرع ولا يبلغ اقصى غايته في فصل التبرع من حدود  
العقبة واحوال الناس في التبرع مختلفة بينهم من ينزجر بالقبض فيكفي ذلك ومنهم من يحتاج  
الى اللطم والاضرب فلو يمكن التبرع فيه شيء معلوم فقد ضناه الى رأي القاضي في فصل في التبرع  
من حدود قرابة العناوي **ولا تقبل في التبرع شهادة النساء** مع الرجال عند ابي حنيفة لانه

عقوبة كالحق والعصا صر وقال ابو يوسف ومحمد تقبل شهادة النساء مع الرجال لانه مما ادعى  
كالذي يرون لانه يفتح العقوبة في اواخر باب جد القذف من حدود جوارح البينة **و** في قبول شهادة  
النساء مع الرجال في التبرع روايتان عن ابي حنيفة من خزائن الاكل قيل كتاب الشريعة يورق  
**وان** شتم اثنين او ثلثة زبوا في التبرع على قدر ما يراه الامام في التبرع من حدود خزائن  
الاكل **الحق** والعبد والمسلم والذمي في التبرع سواء من المحل المبرور **خبر** غير بغير حق ولا  
المضروب ايضا فانها تبرأ وبها باقامة التبرع بالبادي منها لانه اظلم والوجوب  
عليه اسبق في ارباب التبرع من حدود العقبة **في شكل الاثار** واقامة التبرع الى الامام  
عند ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والشافعي والعقوبة ايضا قال الطحاوي وعندي ان  
العقوبات للذي جنى عليه لا للامام قال رضي الله عنه وتعل ما قالوه من ان العقوبة الى الامام  
فذلك في التبرع الواجب قاله تعالى بان اركب منك اليس في حد يسروع من غير ان يجني على انسا  
وما قاله الطحاوي قال فيما اذا جنى على انسا في التبرع من حدود العقبة **رأى** غير على فاحشة  
موجبة للتبرع فزوجه بغير اذن المحسب **فلما** ان يعز المغير او عزه بعد الفراق منها  
قال رحمه الله تعالى قوله ان عزه بعد الفراق منها اشارة الى انه لو عزه حال كونه مستغفلاً  
بالعاقبة فله ذلك وانته حسن لان ذلك نهى عن المنكر وكل احد ما يورده وبعد الفراق ليس  
بنهى لان النهي عما مضى لا يصور فيتم تحفي تفريرا وذلك الى الامام في التبرع من حدود العقبة  
**قال** له يا فاسق نعم اراد ان يثبت ضمة بالبينة ليدفع التبرع عن نفسه لاستيعب بينته لانه  
الشهادة على مجرد طرد والعقوبة لا تقبل بخلاف ما اذا قال يا زينة انبت زناه بالبينة حيث  
تقبل لانه متعلق بالحد ولو اراد اثبات ضمة ضماً لا يفتح فيه لمقصود كبح الشهود او قال  
رشته بكذا فعليه دية تقبل البينة كذا هذا وتوالت على رجل عند القاضي سرقه ونجس  
عن اثباتها لا يعزرجله دعوى الزنا لان المقصد من دعوى الشبهة اثبات المال لا نسبة  
الى الشبهة بخلاف دعوى الزنا فان قصداً قامة طلبة لكن لا يمكن اثباتها الا بالنسبة  
الى الزنا فكان قاصداً نسبة الزنا والمال يمكن اثباته بدون نسبة الى الشبهة فلم يكن  
قاصداً نسبة الى الشبهة في التبرع من حدود العقبة **وكذا** في التبرع من حدود الددر  
والغور وكذا في حدود الاشياء **التبرع** تأديب وول الحق اكثر شعبة وتلقون سوا  
واقلة ثلثة ولا يفرق هنا صح حسيح فربهم وفربهم استندتم الزنا ثم للتبرع ثم للغد  
في فصل التبرع من حدود الددر والغور ولكن روي ان يعز زوجه لترك الزينة وترك  
الاجابة اذا دعاها الى فراشه وترك الصلوة وترك الغسل من الجنابة والخروج من بيته



وأقل التعزير ثلثة أسواط وأكثره سبعة وثلاثون وعند أبي يوسف خمسة وسبعون ويجوز حبسه  
بعد الخرب وأشد التعزير من حد الزنا ثم الشرب ثم الفزد ومن حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد  
بجاءه تعزير الرزق زوجته في آخر فصل التعزير من حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد  
مسألة كافر من كونه ديسه زيد ثم كونه كافرا من كونه كافرا من كونه كافرا من كونه كافرا  
أولان زيد جلد خبز ببيع ابلسه ثم نامة أولان زيد باع غنله أو زني محرما ببيع ابلسه زيد  
عموه كونه ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه  
امام أولان كسبه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
بر من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
زيد عموي دعوت شريعتك بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
بر سورنبا بر نزل ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
روحه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
ابن ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
كبي ادي طبر اقلن بيارم ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
أبكن واجب القتل ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
بر اتي من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
عمر زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
شاهدي ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
عمر زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
ثم لازم اولور للول بغير لازم اولور كسبه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
امام اولور بكون قس شمي اولور ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
هاور ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
لللاب تأديب لازم اولور كسبه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه من ديسه زيد مسلم بدمه  
مسلم بيا فاسق ياكافيا جيت يا لصويا فاجر يا منافق يا لوطي يا نيلعيا يا نصيبيا يا لوطي  
الربوا يا شارب الخمر يا ذنوب يا مخنث يا خاين يا ابن الفجأة يا ابن الفاجر يا ذنوب  
يا قس طبان يا منافق الزواني واللصوص يا حرام زاده لا يباخا ولا يكلب تاقره يا نسي  
يا خنزير يا بقر يا جبة يا حجام يا ابن الحجام وابوه ليس كذلك يا باغيا يا ناصيا يا ولد الحرام

باعتبار ان اكس ياتكون يا سخي يا صمكة يا كشيا يا ابلة يا بوسوس يا سخي يا سخي يا سخي  
اذا كان يقول فقه او علونا في فعل التعزير من حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد  
بالاجماع في التعزير من حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد  
وكانت الزانية في العبادات بها رجل سعتك لبعضي منها وطم فسميت للذاتجة والذات  
هو الذي لا يبار على زنا اهله في التعزير من حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد  
عن محمد بن شتم الناس وهو محرم لمرة وعظ ولا يحبس ولا كان ذوق ذلك يوزن  
وان كان شتما يخرجه ويحبس من تعزير الغيبة والتعزير حق العبد كسائر حقوقه يجوز  
فيه الارباء والغفر والشهادة على الشهادة ودخل فيه العبد ولو قال بالبيد باقر يوزن  
لانه الحق الشتم به ولو قال يا يهودي يخرجه من تعزير الغيبة رجلا ونفت بينهما خصو  
وهما عرض الناس فذهب احدهما واخذ خصم الفداء وذهب الآخر فقال خصم  
ليس كما افترا وقال لا عمل بهذا كان عليه التعزير لانه باشر المنكر بعد ما ساء الادب  
فلما لم يان بقره تعزير لا يبا ولا يحد لان التعزير حق المولى وكذا امرته قال الله تعالى  
واضر برحق اباح تعزير النساء عند الحاجة اليه في التعزير من حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد  
التعزير كالرجل لانها بشارك في السبب الموجب للتعزير واذا كان الرجل فاسقا شتمها  
بالشر كله فاخذ عزر لنفسه وجس حتى يكون توبة لانه شتمهم وقد جسد رسول الله صلى  
رجل في تهمة والسلم الذي ياكل الربوا او يبيع المحرمين عن ذلك اذا رفع الى الامام  
وكذلك المخنث والمناجحة والغنية فان هؤلاء يعزرون بما ارتكبوا من المحرمات ويجسسون  
حتى يجدوا توبة لانهم بعد اقامة التعزير عليهم بقرون على سوء صنيعهم وتلك فوق  
التهمة في اجاب جسهم الى ان يجدوا التوبة في باب التعزير من كتاب الله شريعتهم  
سختي ولو قال حرام زاده يعزرو ولا يحد وكذا لو قال لانه من البنانية فبيل كتاب  
الشريعة قال الصدر الشهيد يجب التعزير في قوله يا منافق وكذا لو قال يا ليليد يا قذو يجب  
التعزير في الاول من حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد ثم حد الزنا ثم الفزد  
فالواجب ان يذكر لها ضابط يعرف بها احكامها جميعا فاقول قد عرفت ان نسبة المحصن  
الى الزنا ترجع حد القذف ونسبة غير المحصن كالعبد والمخالف اليه لا يوجب الحد لا يخلو ط  
درجتها بل توجب التعزير لا شاعة الفاحشة ونسبة المحصن الى غير الزنا لا توجب حد  
القذف فهل توجب التعزير ام لا فان نسبة الفعل اختيار مجرم في الشرع وبعد عارا  
في العرف يجب التعزير والا لا الا ان يكون تحقيقا لا شرافا وانما قلنا الى فعل اختيار



احترار اعي الامور للمنفية فله تعزير في جاز لا ان معناه الحقيقي غير مراد بل معناه المجازي  
كالبلد مثله وهذا خلق وكذا التعزير مراد به قبح الصورة والتكليف مراد به سئ الظن الا ان  
يقال لا تشاهد النفس كما لم او علوي او رجل صالح فانهم الاكرام فتعزيرها عنهم بخلاف  
الارذل اذ يتفقون باسئال هذه الكلمات كثيرا ولا يبالون من ان يقال لهم وانما قلنا بحرمه  
في الشرع احذر اعي افعال اختيارية لا بحرم في الشرع مع انه بعد عار في العرف كالحيام ونحوه  
مراد به ذلك لانه وكذلك بالفارسية تسمى الاقيل للاشرف عزير ولغيرهم لا الاقرب الى السوقة  
لا يبالون بافعال فيها الخسنة والذميمة وانما قلنا وبعد عار في العرف احد اعي افعال  
اختيارية عظم شرعا ولا بعد عار في العرف كلعب الزم والغناء وعمال الدواب في زماننا  
ثم كيفية التعزير وكيفية بنوعان الى اعي الامام في اعي عظم الجانية وصغرها وحال  
القائل والمقول في اخر فصل في التعزير من حدود صدر التعزير **والاصل** في وجوب التعزير  
ان كل من ارتكب منكرا او اذى مسلما او معاهدا في حق فعله او قول به يجب التعزير الا اذا  
كان الكذب عارا في قول بالكذب او اخبر او نحو فانه لا يجب التعزير وان قاله بافاسق  
او باغيب او نحو ذلك فانه يجب في اول باب جحد العذر من حدود شرح مختصر الطحاوي  
**ومن** قال العرق يا بنطي لا يجد لانه لم يعذره وانما نسب الى غير الله كما اذا قال للبادي  
يا رستاق لو جحد وقال يا ابي لي اذ قال العرق يا بنطي او قال لست من بني فلان  
القبيلة التي هو منها فعليه الحد **ومن** قال لرجل يا ابي فلان يا ابي لست من بني فلان  
يجب الحد وكذا لو قال لم يا ابي الاصفر يا ابي الاسود وابوه ليس كذلك لا يجب الحد وكذا لو قال  
يا يهودي يا نصراني او يا مجوسي او قال يا ابي اليهود فله حد عليه ولكن يعزير وكذا لو قال الرجل  
من العرب لست منهم وهو منهم لا يجد لان ذلك قد يقع على قريش الامر العليا التي لا حد  
عليها فاذ فيها في اخر باب جحد العذر من حدود شرح مختصر الطحاوي وكذا لو قال يا ابي يا بنطي  
او يا فحكة او يا قمار فالظاهر انه يعزروا وان قال يا بنطي عزير كذا في الوافات وان قال  
باسفلة عزير واختلفوا في السفلة قال ابو حنيفة هو الكافر وقال ابو يوسف هو الذي لا  
يبالي بما قال وما قيل له وقال محمد هو الفقار واللوع بالظهور وقال محمد بن سنان الذي  
يأتي الافعال الذميمة وقال نصير بن يحيى هو الذي اذا دعي الى طعام اكل وجعل في اخر باب  
حد العذر من حدود جوهر التبرع **من** اذى غيره بعقول او فعل يعزير كذا في التنازع  
ولو يعزير العبد ولو قال لربي يا كافر يا نمر ان شئني عليه كذا في الغيبة وصابط التعزير  
كل معصية ليس فيها حد فقد فيها التعزير وظاهر اقتضاهم انه يعزير على ما في الكفارة

ولو اراد من حدود الاشياء قال الحد تعزير فيها التعزير بانفاق او انت منافق يعزير  
مسكينه اخذت كسيرة خبز من خبز فخر بها حتى حصره بالسوق ذلك ويعزير **من** غلام مرهق  
شتم عالما فعليه التعزير ولو قال لا خيرا مراد به راده يعزير ولو اقام من عا شتم شاهدا  
شتم احدهما فانه قاله يا فاسق والاخر انه قال له يا فاجر لا تقبل هذه الشهادة في باب التعزير  
من حدود الغيبة **ولو** قال بالكذب يا حمار او يا نيس او يا فرد او يا خنزير او يا نوز او يا بنطي  
شئ وقال الغيبة ابو جعفر هذا الاخذة اما في الاشرف فغيب التعزير وعنه ابو يوسف وكذا لو قال  
يا حمار يا خنزير عزير وكذا لو قال يا فاجر يا فاسق يا نيس او يا نوز او يا بنطي وكذا لو قال  
يا مسيح يا فحكة يا قمار وكذا لو قال يا فاجر يا فاسق يا نيس او يا نوز او يا بنطي وكذا لو قال  
خزانة الفتاوى **وفي** سير الملقط عن ابي بكر الاسكاف امرأة ارتدت لتفارق زوجها فخرج  
على الاملاء ويعزير خمسة وسبعين وليس لها ان يتزوج الا لو زوجها الاول وبه اخذ الفقهاء  
ابو جعفر وابو الكيث رجل جلس مجلس الشراب ولم يبرأ حتى بها او كان معه زكاة عزير فانه يعزير  
وكذا المسلم يبيع الخمر ويأكل الربوا ولا يرجع عنه فانه يعزير وكذا المغني والناحية يعزير  
ويجس من يحد ثوبه في اخر فصل الربور **والتعزير** عن العبد كسائر حقوقه يجوز فيه الابراء  
والعفو والشهادة على الشهادة ويجوز فيه اليقين رجل ادعى قبل انسان شتيمة فاحسنة  
او اتهمته فزهر وقال له بيته حاضرة في المهر وطلبته كغيلة بنفسه فانه يؤخذ منه كغيلة بنفسه  
الى ثلثة ايام فان اقام على ذلك شاهدا او رجلا وامرأتين او شاهدا على شهادة رجلين  
يؤخذ منه كغيلة بنفسه حتى يسأل عن الشهود ولا يجس اذا ادعى الشهود يفرح اسوفا او ثلثة  
واكثر نسعة وثلثون في قول ابو حنيفة ومحمد وعنه ابو يوسف خمس وسبعون في قول ابو حنيفة  
تسبع وسبعون وان رأى الحاكم ان لا يفرجه ويجسه اياما عقبه ففعل فان كان المدعى عليه  
ذامرة وكان عليه اول ما فعل كان عليه يوعظ استحسانا ولا يعزروا وان عاد لذلك وتكرر  
منه روي عن ابو حنيفة انه يفرج ويشتكي الحاكم ان يجتهد فيه وعنه ابو يوسف ان التعزير على  
قدر عظم الجرمه وصغرها على ما يرى الحاكم وعلى قدر احوال المذنب في فصل فيما يوجب التعزير  
من حدود قاضيان **رجل** قبل حرق اجنبية او امة او عاتقا او مترا بشهوة يعزير وكذا  
لو جاعرا فيادون الفرج فانه يعزروا وكذا لو تلوط في قول ابو حنيفة وفي قول صاحبه اذا  
اذ تلوط حدها الزنا فان كان المفعول به بالغا عزير في قول ابو حنيفة وفي قول صاحبه  
يحد وان كان صبيا يادى عليه ولو قال لغيره بالكذب ذكرنا انه لا يعزروا وعنه الفقيه  
ابو جعفر انه يعزير لانه بعد شتم عفا والصحيح انه لا يعزير لانه كاذب قطعاه فله بالمقت



في تزوير المزاب

شأن بكمه وقد قوله باحار يا خذ يا خذ كذا انه يوزن وهو راية الامالي عن ابي يوسف في رواية  
عن ابيه لا يوزن الا في الكلب وهو القبح في الفصل المبرور وتفصيل هذه المسائل المحترمة في التزوير  
من حدود الدرر والغرر **في تزوير المزاب** زيد عروه معامله بر مقدار اوجه دروب او في اوز  
بر بوجده زياده به او في اوزر معامله شرعية ايلسه حاله عام اوله في زيد عروه  
اصل مالي او في او في بوجده حكيم ربحي اللذان صككم رجلا او في بوجده زياده  
دخلى دور شرعي ايلدم دبو المغة قادر او لوري **الجواب** او لاري عروه كنه ربحي المزمع **زيد**  
موتى مال و قد لا يفتى كنه من معامله ايله ويرد كذا في ايجو او في او في بوجده زياده  
رجح دعوى و طلب ايلسه سمع او لوري **الجواب** او لاري عروه كنه ربحي المزمع او في او في بوجده  
زياده المتناو لسه كنه و المغة قادر او لوري **الجواب** تراضى ايله جفتلندي ايلسه او لوري كنه  
بج المزمع **زيد** واصبى اوله في بيمك مالتن عروه او في بيمك اجه دروب بر اوى استلال  
ايله اشترا ايلدم بعد التخلية والتفتي بيمه عروه بر سبه ايك بيمك بوز الى اجه ايج ايل  
بعاله قانده اجاره في طلب ايلدم عروه ايج مالتن زياده در ديوسمى اولان اجاره  
و بر ماله قادر او لوري **الجواب** او لوري بيمك بشور دن زياده دعوى سمع و كلدر ممر  
او لوري تزوير او لوري اجاره صحه لازم و كلدر من اجاره فتاوى صنع الله افندي  
**زيد** او في او في ايكى به او في اوجه دخى زياده به معامله ايلسه في زماننا امر سلطان  
شيع الاسلام منى الزمان مفر نيليك فتوى شريف لوى او في او في بوجده زياده به و بر سبه  
ديونسيه اوله في صككم اصفا ايموب امر ايلسه شرعا كانه لازم او لوري **الجواب** في تزوير  
شديد و جسد يد لا زلدر توبه سي و صله حى ظاهر او لوي اطله او لوري كنه ابو السعد  
**بر صورتك** النادر ربح صاحبه يه اليوريلوري **الجواب** تراضى ايله جفتلندي اليوريل  
دبو ايلدر لوري اليوريلكم ما مور اولن مناسبى حكم امر نه دخى افر اطله انصاف دن  
چقر لوى حق كويلو بوجده ايجو خراب اولشدر من بيع مسائل مروضه اف  
السعد افندي المزمع **زيد** عروه بيمك اجه فري و بر اوله ايكوز اجه لوى جوده بيميل  
و بر سبه بيمك اجه و بر بيمك قانده بيمك بالتمام المغة قادر او لوري **الجواب** او لاري عروه  
نوجده معامله ايلدى نغز بيلغ اربوب او في او في بوجده زياده به ربح اليوريلكم  
فانور لور من او في بيع فتاوى ابو السعد المزمع **زيد** عروه ماله اجه سند اجه و بر  
اوله في بوطار في ايكى اوج باسنه عروه بيمك بيع ايلسه معامله في بوطار ايله ايلدر  
اولسه قانده اجه سن ايج طوار بها سنى دخى بالتمام المغة شرعا قادر او لوري **الجواب**

خوارك

طوارك بيمى فري و بر بيمك شرطي ايله او لوي بيع فاسد در طوارك و لا دكرها سنى  
و بر سبه بيع فتاوى ابو السعد افندي **الجواب** اخلف المتبايعان احدهما يدك النسخه و  
الاخر يدك النسخه بشرط فاسد او جعل فاسد كان القول قول من يدك النسخه و البينه بينه من  
يدك النسخه باثبات الروايات في فصل في احكام البيع الفاسد من بيع فاضحان **اختلاف**  
المتبايعان في صحة العقد و فساد به جعل القول لمن يدك النسخه مع البينه في باب الاختلاف  
بين المتبايعين من دعوى الفتن **زيد** غنى مالتن او في او في بوجده معامله شرعية ايله  
و بر بيمك اجه ربح حال او لوري **الجواب** تمام معامله صحه باسنه حقه حكم او لاري من بيع  
فتاوى ابو السعد افندي **زيد** من بوز ربح ايله طعام بشور و بيمك فري و بيمك ايلدر بيمك  
ايلسه لور بوز لوه حال او لوري **الجواب** او لوري من بيع فتاوى ابو السعد افندي **زيد** عروه  
بر بيل و عدل ايله بوز اجه بر بيمك ايلدر صاندر صككم بيل عام اوله في در بوز اجه  
دخى و بر بيمك اجه سبب الوجه عروه اوج بيل و عدل ايله بشور اجه مالتن و عدل  
او في كون صككم زيد فري اولسه در نه ممر و دن تمام بيمك اجه في المغة قادر او لوري ربح  
**الجواب** او لاري من بيع فتاوى ابو السعد افندي **زيد** عروه بيمك اجه فري و بيمك ايلدر  
به بر سبه بيع ايلسه در بوز نقد و بوزى بر بيل و عدل ايله او لوري بيمك ايلدر  
متاع مري و بيمك در بوز اجه بيمك ايلدر بيمك بوزى او لوري ماله ايلدر  
قبول ايلسه بر صورتك معامله شرعية او لوب زيد سبه قانده بيمك اجه فري و ماله  
عروه دن بوز اجه دخى المغة قادر او لوري **الجواب** بيمك اجه فري و شرط او لاري و بيع  
اوله بيع ثاني و ماله شرط او لوي او لوري من بيع فتاوى ابو السعد افندي و لوباع  
على ان يجبل البايع رجلا مالتن على المشتري فسد البيع و كونه على ان يجبل المشتري البايع  
على غيره مالتن فسد قياسا و جاز استخفا في الشروط المفسدة من خزانة الفقيهين **بايع عبد**  
على ان يبيعه ما فلو كان فاسدا و ان باع على ان يبيعه جاز في فصل في الشروط المفسدة  
من بيع فاضحان **واما** بيمه عروه و سلف فلو ان يكون البيع بشرط منفعة الغرض او  
الهيئة او الصدقة و ما انشبه ذلك و لو جوز في باب بيع اصول النخل و الشجر في الورق المتابع  
و العشر في تخمينه من بيع شرع محتصر لاطاوى **زيد** ايك كبله بفداي عروه خزان زمانه  
اوج كبله بفداي المغة شرطه و بر سبه خزان زمانى كبله عروه و بيمك ايلدر  
و بر ماله قادر او لوري **الجواب** او لوري ماله و بر من بيع فتاوى ابو السعد  
افندي **زيد** اوج ايله بوز التوبه عروه بيع ايلدر و سبب ايلدر في غنى



قبض ایزدین عروہ النقی التوتہ اشتی البسه عروہ قریا التوفیر عکة قادر اوروری **الجواب**  
شراد ثانی فاسد در مسئلہ مشهورہ در زید سبانیہ عروہ و یروب اجل حلو ایند که قام  
یوزی الموقلار در بیع فتلاری فی السعوه افندی **زید** عروہ و معاملہ ایله اوج بیک  
اچہ استدلال عروہ بیک اچہ فیتلی اچوی اکی بیک اچہ بی عروہ و یروب و بیک دخی  
و یروب د یوسنه تاخته دن و یوسه صکره عروہ و یروب اکی اچوی اکی بیک زید و  
الماعه قادر اوروری **الجواب** اول بایه اولور دخی بایه بیک اچہ فرض و یروب شرطه اوجی  
اولا طور سبانی الورد الا دکی بها سبانی الورد بیع فتلاری فی السعوه **المهم** **زید**  
عروہ بیک اچہ دین الزای اچوی عروہ نامعلوم بر مقدار اچہ ایله ترکیبی عروہ بیک  
و یروب اشوکیه الکا بیک اچہ دینک داریدر دیکه عروہ دخی الوب و ارد  
دیوب و اولکیه هند و یروب هند دخی زید و یروب حالایند عروہ و یروب اول  
کیسه و یروب اوزره کنویم و اصل اولشکی بحره دود ایتدم دیو عروہ بیک اچہ الماعه  
قادر اوروری **الجواب** اولا زکبیه **المهم** **کیسه** اول مقدار اچہ بی اولوب زید  
اوزینه بر مقدار اچہ دین الزام مراد ایله عروہ و کیسه اولان اچہ دینک  
اچہ بی قبول ایتدی دیوب و یروب دفع ایدوب زید دخی قبول ایتدم دیوب بعد الغبض  
کیو عروہ بیک تسلیم ایتدی اولسه حالایند زید بحره سنک اوزرکه دود ایله دود  
بیک اچہ دین الزام ایتدم دیو زید دخی و یروب اچہ بی طلب ایدوب الماعه قادر اوروری  
**الجواب** اولا زکبیه **المهم** **زید** عروہ و مرایه برسه و غله ایله بر مقدار اچہ الوب الزام  
ریج ایتدکن صکره سنه قام اولادی فیت اولسه حالایند زید ترک و ایتدی قبض ایدوب  
ورثه سنه ریج نک تر اچس طلب ایدوب الماعه قادر اوروری **الجواب** اولا زکبیه **المهم**  
**زید** عروہ افراضی تسلیم ایتدی شومندار اچہ اچوی عروہ اوزرینه اونی اوج حسابی اوزره  
الزام ریج ایدوب بعد زید عروہ و اصل مالی و حسابی زید ریج الماعه قادر اوروری  
اون بر یجفان زیاده الایلی زید الماعه قادر اوروری **الجواب** اختیار ایله و یروب  
ایسه اولور **کتابه** **المهم** **زید** صغیرک و اصیو عروہ بیک مال صغیر و یروب بر  
مقدار اچہ ریج السعوه الا بکر اولور دخی ریجک اونی او بر یجفان زیاده بی اصل  
دیننه محسوب ایتدکه قادر اوروری **الجواب** اولا زکبیه **المهم** **زید** متولی مال و قفله  
معامله ایله عروہ اولان بر مقدار اچہ اوزرینه معامله شرعی ایتدی ریج سنه ریج  
التمنه بعد عروہ ریج زکوری اصله طوتمه قادر اوروری **الجواب** اولا زکبیه و صغیر

وقف حرف ایله دیو و یروب ایسه **کتابه** **المهم** **زید** معامله ایله عروہ متولی بر مقدار اچہ الوب  
بعد اول اچہ زیدک دختنه اکی عروہ قاج دفع ریج طلب ایتدکن معامله شرعی اولادی  
زید عروہ بر مقدار اچہ دخی اولسه حالایند بن اول و یروب اچہ بی اصل مال مقابله سنه  
و یروب دیوب عروہ ریج دیو الام دیوب اکی طرک دخی بیکه ری اولسه قفستک قول  
معتبر اولور **الجواب** زیدک قولی معتبر اولور **کتابه** **المهم** **زید** مال صغیر و دختنه  
بر مقدار اچہ اولوب بعد زید صغیرک و صیغه ریج سنه بر مقدار اچہ و یروب بعد  
صغیر فوت اولوب و یروب اولی زید و طلب ایتدکن زید ایله و یروب ایدوب زید بن  
مقدما سکا و یروب اصل مال دیو و یروب دخی دیوب و یروب ریجک صغیر حرف  
ایله دیو و یروب سنک دینسه قول قفستک اولور **الجواب** قول زیدک بیکه و یروب لازم اولور  
**کتابه** **المهم** **زید** عروہ و یروب اولان زید هند صغیر به انتقال ایدوب بر مقدار اچہ  
افراض ایتدکن اول بیکه ری اچوی زید و یروب کنی سبانیه و در شرعی ایسه زید اول  
ریج کنی اچوی اخذ ایتدکه قادر اوروری **الجواب** اولور **بوصورتک** زید ریج کنی هند  
والله بی یوبه و یروب اولور صغیر نک نفقه سنه حرف ایسه بعد زمان هند بالغ اولور  
زید اصل مالی هند دفع تسلیم ایتدکن ریج نامه مقدما و الله بی یوبه و یروب اچہ بی اصل  
ماله حساب ایتدکه قادر اوروری **الجواب** تیج ایدیکه اولا **جواب** آخری بیکه تیج ایتدی  
ایسه **کتابه** **المهم** **هند** صغیر نک و صیغی زید هندک مالک بیکه بعضی کس لری بیکه  
اولان اچہ سبانی زید و یروب اوزرینه هندک منای ایله هند اچوی وصایه معامله  
شرعی و الزام ریج ایدوب ریج زید و یروب اولان اخذ ایتدکن صکره هند مال اولادی  
زید دن اول ریج طلب اخذه قادر اوروری **الجواب** اولور **کتابه** **المهم** **زید** صغیرک  
و صیغی اولان عروہ زیدک مالی بعضی کس لری افراضی تسلیم ایتدکن صکره کنی عروہ  
معامله و الزام ریج ایدوب زید و یروب ریج سنه ریج الاقله صکره عروہ فوت اولوب  
زید دخی بالغ اولوقه و یروب عروہ و یروب عروہ مقبوض اولان مالک شلی و یروب  
زید قناعت ایتدی عروہ دخی ریج دخی الماعه قادر اوروری **الجواب** زیدک منای ایله  
معامله ایتدیکه اولا زکبیه **المهم** **زید** عروہ بیک بشیور عروہ و یروب استقر ایتدی  
عروہ زید شواتی الورد بشیور عروہ سکا بیک بشیور عروہ و یروب و یروب  
دیوب زید دخی اولوب اول ایتدی بیک بشیور عروہ و یروب دخی افراضی تسلیم ایدوب  
بعد زید قرض الی بیک بشیور عروہ و یروب و یروب ریج زید فاسد اولوقه اول







وتسليم ابتدئ برتقار في جيتا في نك رواجي من انك اولي جيتا ايدى  
ديود عوى واقات بينه ايديوب عرو عرو جيتا التمش بر التونه رايح عرو ورتو  
اقي ايدى ديوي بينه اقامت ايديوب قنقنك بينه سي اولي در **الجواب** زيد لا بينه  
سي اولي در **كتبته** في المهرم اذا باع بالدرهم واخذ خطا بالدينارين بينه وبين الله  
اما القاضي فيطالبه بالدينارين بحكم الاقرار فلو اقام المشتري البينة ان العقد كان  
بالدرهم تقبل هذه البينة وتقف عليه بالدرهم وان لم يكن له بينة عند اي يوسف  
يخلف وعليه الفتوى وتام هذا في كتاب القضاء ياتي في جنس اخر في كتابنا في الفصل  
الثالث عشر من بيع **للالة** ولو ان رجلا استقر في الدرهم المكتسبة على ان يودى  
محاكما كان باطله وكان عليه مثل ما قبض وباب العرب من بيع قاضيان **رجل** اقر وقال  
استقرت من فلان الفاريون او قال الفانيهمة وانفقا واتحا المقرض انهما كانت جادا  
قال ابو يوسف القول قول المستقر في البينة والزبوف اذا وصل ولا يصدق اذا فصل  
من الباب المزبور **زيد** بر قايح ذراع نار لاسي عرو عرو رايح طشان افيح اولي اوزر نشته بيع  
وتسليم ابتدئ صكره قبل قبض الثمن اول نار لاسي عرو عرو رايح طشان افيح اولي اوزر  
اشترى اليه شره من روجان اولي **الجواب** اولي **كتبته** في المهرم شره ما باع باقل مما باع  
قبل قبض الثمن لا يجوز لشبهة الزبوف ووباعه بدناير ثم اشتراه بدرهم باقل او على العكس لا  
يجوز لانه جنس واحد في حق الثمنية ووباعه بدناير ثم اشتراه بدينار الفضة باقل  
جاز لان البئر تعين واذا اشتراه بالغلوين باقل قبل على قول آخر لا يجوز لانه ثمن عده على  
قياس قولها لا يجوز لانه سلفه عنهما ولو قبض بعض الثمن ثم اشتراه باقل لا يجوز وان بقي درهم  
فهو درهم ولو قبض شيئا سواء ولو قبض نصف الثمن ثم اشترى النصف باقل من نصف الثمن  
لا يجوز عما بينه في فصل بيع المشاع والتفصيل في باب البيع الفاسد من بيع الدرر **زيد**  
**زيد** عرو عرو رايح طشان افيح ذراع نار لاسي عرو عرو رايح طشان افيح ذراع نار لاسي عرو عرو رايح طشان افيح  
اقيبه كندى اشترى اليه شره من روجان اولي **الجواب** اولي **كتبته** في المهرم **زيد** ملك  
من ثمن في هذه بيع ايدى اولي **الجواب** اولي **كتبته** في المهرم **زيد** ملك  
دخي اولي **الجواب** اشترى اليه شره من روجان اولي **الجواب** اولي **كتبته** في المهرم **زيد** ملك  
باقي سني زيد او يجزى ذلك كندى بسلك شرطه بيع اليه زيد عرو عرو رايح طشان افيح  
اليه بيع من روجان اولي **الجواب** اولي **كتبته** في المهرم **زيد** ملك من ثمن في هذه  
ساكنه اولي اوزر زيد برتقار افيح به بيع اليه **الجواب** اولي **كتبته** في المهرم

**قوله** وكذلك لو باع عبد اعلى ان يستخره البائع شهر او دار اعلى ان يسكنه او اعلى ان يقرضه  
المشتري درهم او اعلى ان يهدي له هدية فالبيع فاسد لانه شرط لا تقضي العقل وفيه منفعة لاحد  
المتعاقدين ولا لانه لو كان الحاضر والشاكني يعالهما بنفسه من الثمن يكون اجارة في بيع ولو كان لا  
يعالهما بنفسه يكون اجارة في بيع وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفتين في صفقة  
في باب البيع الفاسد من بيع جوهرة النيرة وكذا في اوائل فصل في الشروط المفسدة من بيع  
قاضي **رد** الاصل في اضرار المبيع شره ما باع باقل مما باع من الذي اشتراه او من وارثه قبل  
نقد الثمن لنفسه او لغيره بالوكالة والمبيع بحاله لم يرد ولو شفع ببيع الثمن الثاني من جنس  
التمن الاول وكان هو باع بالدينارين سنة فاسد عندنا ولو باع بالدرهم واشترى بالدينارين  
لم يرد استجنا واذا انقل الملك الى اخره او هبة فاشتراه من ذلك الرجل باقل جاز واشتراه  
بكثر من الثمن الاول قبل نقد الثمن او بعد جاز ولو شفع فاشترى من حيث التمس فاشتراه  
باقل مما باع لم يرد ولا عبرة بالسرو ولو كان وكيله بالبيع فاشتراه لنفسه لم يرد في الفصل  
الرايع من بيع الملامه **قال** ومن باع عبد ثمن ما موه على ان يبيع الاخر عبد ثمن ذكره لم  
يجز البيع لان هذا بيع بشرط ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع بشرط ونهى عن  
شرطين في بيع وعن صفتين في صفقة وعن بيع وسلف وعن ربح ما لم يضمن وعن بيع  
ما لم يقبض وعن بيع ما ليس عند الانسان **اما** بيع بشرط فهو ان يبيع بيبعا وبشرط في منفعة  
لا احد المتعاقدين على ما ذكرنا قبل هذا **واما** نهي عن شرطين في بيع وهو ان يبيع بيبعا وعبد  
رجل بالغ درهم الى سنة او بالغ درهم خمسمائة الى سنتين وتجر بيننا العقل على احدهما  
**واما** نهي عن صفتين في صفقة وهو ان يبيع من رجل غنطة بشرط الطحن او بشرط الحمال  
الى منزله او ثوبا بشرط الخياطة وغير ذلك فقد جعل المشتري ما اعطى من الثمن بدلا لشيئين  
العين والعمل فاذا حادى العين كان بيعا وما حادى العمل فهو اجارة فقد جمع صفتين في  
صفقة **واما** نهي عن بيع وسلف فهو ان يكون البيع بشرط منفعة القرض ومنفعة الهبة او  
الصدقة وما اشبه ذلك فلا يجوز **واما** نهي عن ربح ما لم يضمن فهو ان يشتري من رجل  
عبد اسارى العين بالغ درهم فقطع رجل يده قبل القبض واخار المشتري العبد وانبع  
الحا في نصف العبد فان كانت القيمة من خالص جنس الثمن يطيب له من ذلك خمسمائة ولا  
يطيب له الفاضل عليها الا نرج ما لم يضمن وكذلك لو اشترى عبد افوه له هبة او تصدق  
عليه بصدقة او اكسب شيئا قبل القبض من جنس الثمن او من خالصه فقبض العبد مع هذه الزوائد  
لا تطيب له الزوائد لانه ربح ما لم يضمن وكذلك لو اشترى ارضا فباعها بثلثي ثمن غرو ستم







بوز بكمى من التوت رايح اولان جديد اقمه برينه زيوفا اولوب ايكينوز قرقى بر التوت  
رايحه اولان زيوفا قمي المنز اولسه حاله زيوفا و برينه خالدين توت اولدوقده بوز بكمى  
سرد تنكوزده اولان جديد اقمه منلنى كادير كده زيوفا بوز بكمى كرى الا ديكه  
قادر اولورى **الجواب** اولور قمي من التوت **حالا** تعاطيسى ممنوع اولان خرده و زيوفا  
اقم ايله التوت ايكينوز ايله بوز بكمى ايكين زيوفا بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
و قمي ايدوب بوز بكمى جديد اقمه ظهور ايدوب زيوفا اقمه كاسد و ايدوب ناسدن منتفع اولدوقده  
اولدوقده زيوفا بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
اولدوقده جديد اقمه بوز بكمى اولسه حاله زيوفا بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
قمتى اولدوقده اوزره هر ايكينوز الكسى مقابله سنه بر التوت و بوز بكمى ادمه بوز بكمى  
صكه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
**قوله** و اذا اشترى بها سلفه ثم كسرت وترك الناس لمعامله بها قبل ان يسلمها الى البائع بطل  
البيع عند حيفه وقال ابو يوسف عليه قمي ايدوب البيع قال في التاينه و عليه الفتوى وقال  
محمد قمي اخر ما تعامل الناس به و قمي قوله كسرت ايدوب جميع اليلدان اما اذا كانت تبيع  
في هذا البلد ولا تبيع في غيره لا ينسد البيع لانها لو نهلك و لكنها تعيبت مكان البائع  
بالجار ان شاء قال اعطى مثل النقد الذي وقع عليه البيع و ان شاء اخذ قيمه ذلك و تاييد  
وقيل ان الكسرا لا اذا علت او خصت كان عليه رد المثل بالاتفاق كذا في التاينه في اخره  
مرفعه التوت **زبد** جهت فرضه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
فاهن زمانه ذلك ناجيل المجله لا فرضه ناجيل مبيع او ما فعله بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
عاجله المفع قادر اولورى **الجواب** اولور قمي من التوت **حالا** تعاطيسى ممنوع اولان خرده  
و زيوفا اقمه ايله التوت ايكينوز قرقى رايحه ايكين زيوفا بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
ايدوب بوز بكمى جديد اقمه ظهور ايدوب زيوفا اقمه كاسد و ايدوب ناسدن منتفع اولدوقده  
بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
افتراضه التوت قمي اولدوقده اوزره هر ايكينوز قرقى مقابله سنه بر التوت و بوز بكمى  
كند بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
**كتبه** في المهر **عقبت** جديد اقمه ايله سكه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
اوزره بتمنى غرضه و قمي ايدوب بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
رايحه اولدوقده بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى

بعد جديد اقمه ظهور ايدوب بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
باقى دن ابراهيم ايسه اولور جوا بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
بيك اقمه حسابى اوزره بيك باره افتراضه قمي ايدوب بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
سنه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
باره نك منلنى بيك باره قمي المفع قادر اولورى **الجواب** اولور قمي من التوت  
**جيد** اقمه ايله التوت بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
حسابى اوزره بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
الناس جارى اولان زيوفا اقمه نك ايدوب بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
علي وجه الادعوى ايكين بيك اقمه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
و غرضه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
قادر اولورى **الجواب** اولور قمي من التوت **حالا** تعاطيسى ممنوع اولان خرده و زيوفا  
مقابله سنه ايدوب اقمه ايله التوت ايكينوز قرقى رايحه ايكين زيوفا بوز بكمى بوز بكمى  
بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
و قمي ايدوب بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
و غرضه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
الدينى غرضه بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
عقدده التوت اولان قمي المفع قادر اولورى **الجواب** اولور قمي من التوت  
زباد سنه ابراهيم ايسه اولور جوا بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
يكينوز رايحه ايكين بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
دقتله ايكين بين الناس جارى اولان زيوفا اقمه ايله التوت ايكينوز قرقى رايحه ايكين  
ملك منلنى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
زبد بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
زبد بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
ايدوب اولدوقده اقمه نك تعاطيسى ممنوع اولوب زيوفا اقمه اولدوقده اولان سلفه  
عيني يند موجود او ما فعله يوم قمتى اولان قمي نك اوزره بوز بكمى بوز بكمى  
هندون و قمي ايدوب بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى بوز بكمى  
**الجواب**







ولكن رضى او غلا لا يعتبر هذا اذا كانت راحة العقد فان كانت كاسرة وقت العقد بحسب تلك  
الدرهم اذا ساءت عشرة فليس للماسر مسائل الباب وفي مسائل الخاوية من الفصل الثاني  
عشر في المهر من كحل الحائض **وكذا** في بيع اخر تزوجها بمهر من الفصل الثاني عشر في المهر من كحل  
البرازية وذكر في المسح في مسألة الاقراض وكذا في بيع او رخصت فعليه رد المثل بالانفاق  
في مسائل الغرض من بيع مجمع العناوي **رجل** اشترى عسكرا بعشرة دينار ووقع اليه الدرهم  
عوضا من الدينار ثم تقابلوا العقد وقد رخصت الدرهم بجمع المشتري بالبيع بما وقع العقد  
وهو الدينار دون ما وقع وكذا لو رد بالبيع وكذا في الاجارة لو انضحت ربح على الاخر بما  
وقع العقد وهو الدينار دون ما وقع ولو اشترى عبد بالف درهم وتقابضاه ثم كسدت  
الدرهم ثم تقابلوا وان رد تلك الدرهم الحاسرة في جنس اخر في الاقالة من الفصل الثاني  
من بيع الحائض **اشترى** بالحيثا ونقد الزيف فالتسعة بالحيثا وهي خمسة مسائل احديها  
هذه والثانية كحل بالحيثا ونقد الزيف بجمع بالحيثا على الدينون والثالثة اشترى بالحيثا  
ونقد الزيف ثم باعه مراجه فليس له الجبا والاربع حلف ليتقضى حقه اليوم وعليه  
جباة فضاء الزيف بتر والحاشية على غرضه جباة فاختارها وانفرا ثم علم زياقتها  
لا يرجع عليه بالحيثا الا رواية عن ابي يوسف في باب اخذ المشفع وعنه من شفعة القينة  
**وفي** عرف الاصل لا بأس بقبول هدية الغريم واجابة دعوى ما لم يشترط وكذا اذا قضى  
اجود من داهمه او دنا ورضي به ولو شرط لم يرجع وتوكان اربع في الوزن ان كان كثيرا  
لا يجوز وان قل ودخل في تفاوت الموازين لم يرجع كدرهم في مائة لا يجوز وعليه رد الزيادة  
واختلفوا في نصف درهم في مائة قال بعضهم هو كغيره لا يجوز وقال بعضهم هو قليل فيجوز  
ولو ان المستقرض ذهب الزيادة من المفروض لا يصح لانها هبة المشاع فيما يحمل القسمة  
رجل اشترى درهم صحاح فاراد ان يبيعه باثني عشر درهما مكسرة لا يجوز لانه ربحا  
فان اراد الجبله يستقرض من المشتري اثني عشر درهما مكسرة ثم يقضى عشرة جباة اتم  
ان المفرض يبيع به عن درهمين فيجوز ذلك وتوكان له على رجل عشرة دراهم مكسرة الى الجبل  
قلما حل الاجل جاء المدين بتسعة صحاح وقال هذه التسعة بتلك العشرة لا يجوز لانه ربحا  
فان اراد الجبله باخذ التسعة بالتسعة ويبيع الدرهم الباقي فان خاذ المدين ان  
لا يبرأه عن الدرهم الباقي يبيع الى صاحب الدين تسعة دراهم صحاح وفلسا او شيئا يسيرا  
عوضا عن الدرهم الباقي جاز ذلك ويقع الاين من الربوا من العناوي لغرضه خات  
ولو اقرضه على ان يوفيه بالكونة فهو فاسد في جنس غلة الربوا من حرفة الحائض وكذا في

فصل فيما يكون فراغ الربوا من بيع قاصدا **رجل** له على مائة درهم لا يقدر المهر والشلم و  
لم يوفيه عليه مائة دينار فرضا او غصبا لا يقع المقامه بينهما ما لم يتقاصفا فاذا تقاصفا نصيب  
الدرهم قصاصا بمائة من قيمة الدينار ويقتضي لصاحب الدينار على صاحب الدرهم تسعون  
دينارا في باب الحرف من بيع قاصدا **رجل** له على جباة فاختاره زيوفا او بغيره احيوة  
ورضى بها جاز وان انقضت كره وان بين ذلك وعي الى يوسف يكن استقرض الزيف والبرج  
وعلى المستقرض غلظ فان كسدت كان عليه قيمتها من الباب المزبور **بيع** شيئا بعشرة دينار و  
استقرض العادة في ذلك البذل انهم يبطون كل خمسة اسداس كان الدينار واشترت بينهم  
فالقيد يفر الى ما يتعارفه الناس فيما بينهم في تلك التجارة **فك** حرت العادة فيما بين اهل  
خوارزم انهم يشرون سلعة بدينار ثم يتقيدون ثلثي دينار بمحقة او ثلثي دينار وطسج  
نيسابورية قال يجرى على الموضوعة ولا تبقى الزيادة دينار عليهم في باب وان المتعارفين  
التجار كالمشروط من بيع القينة **ولو** اشترى بدينارين على لبات ونقدها واخذ كان العلي  
فلوسا جاز في باب فيما يتعلق بالفلوس من بيع القينة **وفي** المشتري اذا غلت الفلوس قبل القبض  
او رخصت قال ابو يوسف فلو قول الجنيبة في ذلك سواء وليس غيرهما ثم رجع ابو  
يوسف وقال عليه قيمتها من الدرهم يوم وقع البيع ويوم وقع القبض وهو قول ابو  
يوسف الاخر وعليه الفتوى هكذا قال في المحيط والدين على هذا في جنس اخر في كساد  
التمن وتغير من الفصل الثالث عشر من بيع الحائض **وفي** النكاح يجب قيمة تلك الدرهم والا  
جارة الى صاحب المتاع كسدت الدرهم لا يفسد البيع لان من القبض له من المحل المزبور **ولو**  
استقرض فلوسا رايحة وتبعا ثم كسدت صارت لا ترجع فعلى المستقرض رد ما قبض من الفلوس  
عند الجنيبة وعند ما عليه رد قيمتها او تقبض قيمتها وقت القبض عند ابي يوسف وعند محمد  
يوم اكسدا واجمعوا ان الفلوس اذا لم تكسد ولكن غلت قيمتها او رخصت فعليه ما قبض من  
العدد في باب الربا والحرف من بيع شئ مختم الطواقي **ولو** استقرضه فكسدت رد قيمتها ان  
كانت قائمة اتفقا فان هلكت فعليه رد مثلها عند الجنيبة وقال لا يجب عليه رد قيمتها لانه  
نقد ردة ها كما قبضا لان القبض كان غنا والرد ليس بشئ فله ان الرد ود في الغرض  
جعل عين القبض هكذا ولا يلزم مبادلة جنس بخسب شئ وان حرام فلا يشترط فيه  
الرجوع شئ مجمع لابن ملك في امر البيع قبل كتاب الرهن **ولو** استقرض فلوسا ناقصة  
فكسدت قال ابو حنيفة عليه مثلها لان الغرض اعارة موحدة رد الدين معنى وقال ابو يوسف  
ومحمد عليه قيمتها لكن عند ابي يوسف قيمتها يوم القبض وعند محمد يوم اكسدا في كتاب



القرض من جهة البينة اذا استقر فيلسار ايجة فكسبت في جميع البلدان برقة غير ان كانت  
قائمة ومنه ان كانت هالكة وقال لا يرد فيمنها وان كانت تروح في بعض البلدان برقة مثلها  
اتفاقا لمكان الكسب حاله فيصير فيها بالقيمة لان العرض عارضة فيكون العارضة حقيقة  
او بمعنى برقة مثلها وضع المسألة في الكسب لانا في الغالب والرفض يجب المثل اتفاقا لا القيمة في  
باب العرض من بيع التوفيق **زبد** وعمره منك وبريك النول كسب جدي يدور على ابتداء عمره  
كسب كل ابدى يدور على ابدى فصدق **الزبد** والوزن **الجواب** الدرع في ثوب عمره يدور على كل  
ديوب زبد بود رديوب انكسب بيله يمين ابلر سه زبد الدرع التوفيق ديو ازار ابتدى  
ايسه سوز عمره ولا زبد كدر من دعوى فتاوى ابي السعود افندى **واذا اشترى**  
دينارا بشرف درهم وتفاضل ثم جاء بايع الدينار بدرهم زبوف قال وجدنا في تلك الدرام  
وانكر الشري ان يكون هذه الدرام من داهم فلهذه المسألة على وجه اتمام اقرب بايع الدينار  
قبل ذلك فقال قبضت الجياد او قال قبضت حتى او قال قبضت رأس المال او قال استوفيت  
الدرهم او قال قبضت الدرهم او قال قبضت ولم يرد عليه في الاول والثاني والثالث  
والرابع لا يبيع دعوى البايح الدينار وعلى الشري الدينار البينة على انه اعطاه الجياد  
استحسنا وكذلك الجواب في الوجه الخامس وهو اذا قال البايح الدينار قبضت ولم يرد على  
هذا ولو قال وجدنا استوفى او رصا صا لا شك ان لا يقبل قوله في الوجه الرابع وكذلك  
في الخامس لا يقبل قوله في الوجه السادس يقبل قوله قبل الفصل السابع من حرف تانار خا  
**صديق** انقد درهم رجل باجر فاذا افر زبوف او استوفى لا يبيع الصيرفي شيئا لانه لم يتلف  
حقا على صاحب الدرهم وانما اوفى بفض العمل وهو غير البعوض فرة من الاجر بحسب ذلك  
حتى لو كان العمل زبوف فبردة كل الاجر وان كان الزبوف مضاعفا فنصف الاجر وبرة الزبوف على الراجح  
وان انكر الدافع وقال ليس هذا ما اخذت حتى كان القول قول الاخر مع عينه لانه ينكر اخذ  
غيرها وهذا اذا لم يكن الاخذ اقربا يستغناء عنه او باستغناء الجياد فان اقر بذلك فهو  
اراد ان يرد البعوض بمسببة زيادة وانكر الدافع ان يكون ذلك درهم في باب فيما يجب الاجر  
على المستاجر وفيما لا يجب من اجارة قاضيان **زبد** باجر عمره بعد الوزن يكون يدري بطلان  
هر بطاني شوقله اجم اولى اوزر بيع وليم ابتدى حري عمره يوم فضله من ذلك  
وزن صحيح اوزر وزن ابتداء يكون التي بطلان كلوب زيادة او لما يرب واوله تدار تناوت  
تفاوت بين الوزين قبيل ابتداء اوله حاله وعمره بعد البين يكون التي بطلان ثمنه ويزن  
اول باقى كلان بطلان ثمنه زبد ويرككه قادر اوزر **الجواب** عمره يكون يدري

بطان قبضوا بئدم ديو ازار ابتدى ايسه اوزر كسب في المهر **زبد** حريه شوقله اجم  
اولى اوزر عمره التوفيق در ديو بر قدر حريه بيع وليم ايدوب بعد عمره اول حريه  
وزن ابتداء التي اجم حريه وفيه كسب لا عروا التي اجم حريه وفيه حريه دن زياده سنك اجمه  
سني زبد ويرككه قادر اوزر **الجواب** اوزر كسب في المهر **زبد** شوقله ايسكك حريه وفيه  
سني اوزر سكر يدور على بيع وليم ايدوب عمره في زبد هر بر ثمنه مقابله سنك اوزر  
يكسب عمره ويركك استبدك عمره زبد شوقله ايسكك حريه وفيه كسب لا عروا التي اجم حريه  
اكر كسب ايسه بنه ثمنه بكا كسب ايسه سكا عمره ويركك ديكله زبد عمره في  
ثمن الوب اول ولانية وارد قله اول ثمنه اول ولا يند كسب اوله حاله كسب كسب  
اول ثمنه عمره ويركك عمره من عمره ثمنه قادر اوزر **الجواب** اوزر كسب في المهر **ولو**  
اشترى سلعة بدينار درهم من الدرهم التي يذللها وبيع السلعة ثم رفضت الدرهم  
ما ذا يجب عليه قال عليه عشرة دراهم والفصل الثامن والعشرون في الورق الرابع من بيع  
تاتار خابنة **فقه** دينة درهم فقال الدارين انه زبوف فقال انفقوا فان لم ترح فزدها الى  
فاخذها على هذا الوجه ولم ينفق له كسب جلا فاما اذا اشترى جارية فوجدها عيبا فقال البايح  
اعضها على البيع فان انفق البيع والآرة ها على فلم ينفق البيع لا يملك الرد بعد العرض  
لان العرض دليل الرضا اشترى منه درهم بخارية او استقر في بخارية وفيه في بلد اخر  
لا يقدر على الجارية اجل مدة ذهابه ويستوفى منه كسب في اويل الفصل الثاني من صلح  
البرازية في صحة **المعاملة الشرعية** محت اوزر منه معاملته شرعية بوجهه اوزر **الجواب**  
زبد متولى بريناع منعه عمره بيل يوز اجمه بيع ايلوب مناع عمره وليم ابتداء  
صكره عمره في بعد القبض مناع يكون بيل اجمه بيع ايلوب اجمه سني زبد ويركك  
بكر دحي الدق ب صكره بيلكه طوته مناع متولى ويرسه جائز كسب كسب اوزر  
بيع فتاوى ابي السعود افندى **رجل** طلب من رجل درهم ليقضه بدة دوازده فلكله  
في ذلك ان يبيع المقرض من المستقرض سلعة ثمنه مؤجل ويذفع السلعة الى المستقرض ثم  
ان المستقرض يبيعها من غير باقل مما اشترى ثم ذلك الغير يبيعها من المقرض في اشترى بصل  
السلعة اليه بقيمة او ياخذ الثمن ويدفعه الى المستقرض فيصير المستقرض الى العرض ويحصل  
الرجح المقرض فلهذه الحيلة هي الغنية التي ذكرها محمد ونحن ابي يوسف الغنية حائرة باجورة  
واجم بطلان الغرام من الحرام في فصل في حكم الربوا من بيع خزانة الفتاوى وكذلك جنس  
اخر في حكم الربوا من حرف الحلة **اولى** اوزر بر صبا اوزر معاملته ايله زبد دن بيل



انما استقرض ايدي عرو متاعا زيدا ببيع وتسليم وقبض عن ابتذله صكوكه زيدون كيو ويك بور  
انما يبر سنة ثمانية وكين مؤجلا بشر او قبض ايدي زيدا اجل مذكور غانه ذلك بوز انما يكون  
اولسه معامله شرعية او لشرا ولوري **الجواب** اولو **بوصورتك** زيد عرو اليه وجه مذكور اوزره  
معامله انيقوب لكن زيد بيدا بوز انما يبر اول متاع عرو بوسنة ثمانية مؤجلا او لم يوزره  
بيع وتسليم ايدي ببعده عرو اول متاع بكون بيدا انما يبر كيو ويك بوز انما يبر ببيع وتسليم  
ابتذله صكوكه بكو زيدون بيدا انما يبر قبض وبيع عرو وتسليم اليه اشتد وجه اوزره اولان معامله  
لوري حتى شرعية او لشرا ولوري **الجواب** اولو **بوصورتك** زيد اليه عرو وجهه من سابقين اوزره  
معامله انيقوب لكن زيد متاعا بيدا بوز انما يبر بوسنة ثمانية مؤجلا او لم يوزره عرو ببيع  
وتسليم ايدي ببعده عرو اول متاع بكون عرو ثمانية ببيع ايدي ببعده بكو قبض وبيع وبيع  
القبض عرو اليه اقاله ابتذله صكوكه عرو زيد اول متاع بيدا انما يبر ببيع وتسليم وقبض عن  
ابتذله زيد عرو اوزره عقد اولان اول متاع بيدا بوز انما يبر عرو اجل مذكور حلونه  
ذلك باقى اولسه اشتد وجه اوزره اولان معامله شرعية او لشرا ولوري **الجواب** اولو **كتب**  
**بجي المهر** **جواب** على اخر عشرة دراهم فاراد ان يجعلها ثلثة عشرة الاجل فالكايتي من  
المديون شيئا بثلثة عشرة فيقبض البيع ثم يبيع من المديون بثلثة عشرة السنة فيقبض  
عن الحرام ومثل هذا روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اراد ان يملك رجل مملوكا  
الف درهم فبخره بده دوازه فوضع المستقرض متاعا بيدا بيدا المقرض فيقول المقرض  
ملك هذا المتاع بانه درهم فشتري المقرض ويدفع الدرهم اليه وياخذ المتاع ثم يقبض المقرض  
ببيع هذا المتاع بانه وعشرين فيبيع فيحصل المستقرض بانه درهم ويعود اليه متاعه ويجب  
للمقرض عليه مائة وعشرون درهما والا فحق الا حوط ان يقبض المقرض المقرض بعد ما  
خرت معامله كل معامله وشروطها كان بيننا فقد تركت فمبطل ان يبيع المتاع وهذه المسألة  
دليل على ان بيع الوفاء اذا لم يكن الوفاء شرطا في البيع هذا اذا كان المتاع المستقرض فان  
كان المتاع المقرض ليس للمستقرض شيئا ويريد ان يقرضه بثلثة عشرة الاجل فان المقرض  
يبيع من المستقرض سلعة بثلثة عشرة ويسلم السلعة الى المستقرض ثم ان المستقرض يبيع  
السلعة من اجنبي بعشرة ويدفع السلعة الى الاجنبي ثم الاجنبي يبيع السلعة من المقرض  
بعشرة وياخذ منه العشرة ويدفعها الى المستقرض فيبر الاجنبي من التمن الذي كان عليه المستقرض  
فيحصل السلعة الى المقرض بعشرة والمقرض على المستقرض ثلثة عشرة **وجله** اخرى  
ان يبيع المقرض من المستقرض سلعة بثلثة عشرة الاجل معلوم ويدفع السلعة الى المستقرض

ثم يبيع المستقرض من اجنبي ثم ان المستقرض يبيع المقرض مع الاجنبي قبل القبض او بعده  
يبيع المقرض من المقرض بعشرة وياخذ المقرض فيحصل المستقرض عشرة وعليه المقرض ثلثة  
عشرة ويحصل السلعة الى المقرض بعشرة والمقرض وان كان مشتريا ما باع باقل مما باع قبل نقد  
التن الا ان ذلك جائز ليحلل البيع الثاني وهو البيع الذي يجري بين المستقرض والاجنبي  
**وحيلة اخرى** ان يبيع المقرض من المستقرض سلعة بثلثة عشرة ويدفع السلعة الى المستقرض ثم  
ان المستقرض يبيع من غيره باقل مما اشترى ثم ذلك الغير يبيع من المقرض ما اشترى لفصل  
السلعة اليه يبيعها وياخذ التمن ويدفعه الى المستقرض فيحصل المستقرض المقرض ويحصل الربح  
للمقرض وهذه الحيلة هي الغينة التي ذكرها محمد وقال شيخنا في بيع الغينة في زماننا غير من البيع  
الذي يجري في اسواقنا وهي ان يبيع قاضيان رجل استقرض من رجل شيئا فاعطاه اثنى عشر  
دينارا وبيع ثوبا بثلثين وعشرين الى سنة فالباع يحج كنه لا يخلو عن شبهة لانه حيلة الربا  
وروي انه سئل عن محمد بن الحسن عن مثل هذه المسألة من حيلة الربا فاجاب بحجها من البيع فيقال له  
هل على فليد شي قال مثل رجل اشترى شيئا بثلثة دينارا فباعه بدينار وهو عاقل بالغ الحيلة  
الربا واستقاط الشفعة فالباع جائز لازم ولا ينقض ودعوى الغنى لا تقبل عند عامة العلماء  
في الباب الخامس من بيع جواهر الثناوي **في الفرق** زيد باخر كشيء يخلو عن كنه او لم يان بر كشيء  
دعوى عرو سنة ببيع وتسليم اليه بعد اتمام عرو اول رضى زيدك اوزره رد ايدي بسميه  
اولان وبس ملكه قادر ولوري **الجواب** اولو **كتب** **بجي المهر** زيد التوبة مصنوع اولان  
برقو متاعا هذه سنة بمتدار انما يبر ببيع وتسليم اليه حالا عند فوت اوله ووز  
سي بيع بوزر حجة او ما فعله اول فوشاغي زيدك اوزره رده قادر ولوري **الجواب**  
**الور** **كتب** **بجي المهر** زيد عرو التوبة ايلا مطلقا وقيمتها من ايلا محلي بزمان كنه ابره  
نقد انما يبر اليه ببيع اليه بمتدار انما يبر ببيع ولوري **الجواب** اولو انما يبر كشيء عاقل  
برزي التوبة اولو مطلقا ببيع ولوري **بجي المهر** **كتب** **بجي المهر** زيد عرو التوبة  
الماسدرد ببيع وتسليم وقبض عن ايدي ببعده عرو اول طاشن كوشن بمرحوم جندله  
عرو ببيع بوزر حجة ايدي ببعده عرو اول طاشن زيدك اوزره رد ايدي بسميه بوزر حجة  
المع قادر ولوري **الجواب** اولو **كتب** **بجي المهر** زيد كشيء بخره بخلص قابل او لم يان  
بشن بيدا انما يبر مساوي اولان كشيء قلج وكشيء رضى عرو دورنك ايلا الذي بيدا  
انما يبر ببيع اليه حالا براج اي دورنك صكوكه عرو زيدك اول قلج وزنت بثلثة موصود







مكسورا ولا شيء له من مخرج جوهرة النيرة قال ومن هضم قلبا من رجل وكان القلب فضة كان صاحبه بالخيار أن شاء أخذه مهنويا لا شيء له غير وأن شاء ضمة قيمة مصنوعة من ذهب وإن كان ذهباً كان بالخيار أن شاء أخذه مهنويا لا شيء له غير وأن شاء ضمة قيمة مصنوعة من فضة وأنما يفعل هكذا نوقيا عن الفهر والربا لأنه لو قور كل واحد من جنسه فلا يخلو من الفهر والربا لأنه لا يجوز تفريقه بجنسه بالكثير من وزنه وفيه مفرق لصاحبه لأن للصياغة قيمة ولو قور بالكثير من وزنه يكون ربا فالذي يتوهم بخلافه ولو أراد أن يفتنه فيه التفتت وأخذ المهنوم فليس له ذلك لأنه لم ينقص من وزنه شيء فأخذ التفتت موقدي إلى الربا وقبل ما قضى عليه من خاله والمجنس أن نرفقا قبل القبض من الجانبين فإنه لا يبطل القضاء لأن القيمة قامت مقام العين ومعدن زفر بطل لأنه حرف قال والذهب والفضة بالصياغة لا يخرج عن اعتبار الوزن وغير الذهب والفضة من الخلد وقد خرج بالصياغة عن حد الوزن وقد لا يخرج فإن كان لا يخرج عن حد الوزن بالصياغة كما إذا كان في موضع بيع وزنا ولا يباع عدد فيكون حكمه كالذهب والفضة المصنوع فإذا كسر رجل واحد في عيبها فاحسنا أو سيرا بخير صاحب بين الحسن وغير شيء وبين التسليم إلى الناس القيمة من الدراهم والدنانير ولا يكون النقص من شرطه بالإجماع وإن كان خرج بالصياغة عن حد الوزن صار عدد ثمانية ينظر أن كان الكسر لم يورث فيه عيبا فليس لصاحبه خيار الشراء ولكن يحسم ويقونه قيمة النقصان لأنه لا يؤدي إلى الربا وإن كان الهشم أورث فيه عيبا فصاحب بالخيار أن شاء جسده وبأخذ منه قيمة التفتت وأن شاء سلم إلى الناس قيمة عيبها غير مكسور وأدكر الرجل ديناراً أو دراهم ينظر أن كان مكسورها ومجها لا يتفاوت فله خيار على الناس وإن كان يتفاوت فالملك فيه بالخيار أن شاء جسده المكسور لنفسه ولا شيء له وإن شاء سلم إلى الناس وضمته مثله غير مكسور لأنه مثلي وكسر درهما من رجل ثم يتيقن أنه كان مستقرا أو ماصا وقبل الكسر لا يرجع فله خيار على الناس لأنه لم يضر فيه العيب والمجانبة من عيبه يخرج من المحلوي **ولو عيب فضة فصاعدا حليا** أو ذهباً فصاعدا كذلك فإن لم يمتزقه ولا يضي للمعاصب شيئا لأجل الصياغة لأنه لم يوجد إلا مجرد العمل إلا إذا جعل الفضة أو الذهب صفة من أوصاف ماله من حيث يكون في زعمه مفرقة كما جعله عروق مرادة أو صغاف في سقفه أو ما أشبه ذلك انقطع بد صاحبه عنه وضم مثله وقت الغصب هذا قوله الجعيفة وعندها انقطع بد صاحبه عنه بالصياغة أيضا فيضم لصاحبه مثله وقت الغصب وكذلك هذا القول إذا ضرب الفضة دراهم أو ضرب الذهب دنانير أو ما إذا سبكه ولم يضره أو جعله مفرقا أو معدودا أو مرتعا فلا ينقطع بد صاحبه عنه بالإجماع ولو كان المعصوم غير الذهب

والفضة من الصفر والنحاس فإنه يتفر إذا خرج بالفرق والصياغة عن حد الوزن وصار عيبا انقطع بد صاحبه عنه بالإجماع وضم لصاحبه مثله وإن لم يكن يخرج عن حد الوزن فعلى ألا خلاف ذلك ذكرنا في الذهب والفضة وأن خلط بماله من جنسه خلطا لا يند على غيره صار مثله عند الجعيفة وعلى الغاصب مثل ما خلط وعندها المعصوم منه بالخيار بين أن يشاركه وبين أن يفتنه مثله أو يبيع بعد المثلط انقطع بد صاحبه عنه بالإجماع وضم لصاحبه مثله وقت الغصب من عيبه يخرج من المحلوي **المشتري قلب فضة بد دينار** ودفن الدينار ولم يقبض القلب حتى جاء انشا وقبض القلب فأجاز المشتري قبضه في يده لا يضمن الغاصب في مسائل الرد والاسترداد من عيبه مبنية المنة **عيب** إناه فضة وذهب فشم فإن شاء أخذه ولا شيء له غير وأن شاء ضمة من خاله والمجنس وكذا أئنة الصفر والنسب والرماس والنحاس إذا كانت تباع وزنا في اختيار النقيض من عيبه مبنية المنة **اعطاه** درهما لينقده فخره فأنكسر برعها لوانه بخره والأصم وكذا الواراه قوسا فمد فأنكسر هو على هذا في ضمان المأمور والدلالة من الفصل الثالث والثلاثين **هشم** طشت آخر وهو تباع وزنا كسيف فخره من نقصانه فماله بخير أسك الطشت ولا شيء له أو دفعه وأخذ قيمة السليم وكذا إذا كان مصنع وتولا يباع وزنا كسيف فخره من نقصانه ولو أنلف المكسور آخر ضمن مثله **سئل** صاحب المحيط عن كسر فضة قال لو تباع وزنا لم يضمن ولو كانت تباع عددا ضمن النقصان في غاصب الغاصب من الفصل الثالث والثلاثين **قوله** وإن غصب فضة أو ذهباً فقربها دراهم أو دنانير أو أئنة ثم يزل ملكا مالكم عند الجعيفة فيأخذها ولا شيء للغاصب ولا يطمع له مال شيئا لأن العين باقية من كل وجه لأن الاسم بان وكونه موزونا بان أيضا وكذا جريان الربا فيه من وجوه **قوله** وقال أبو يوسف ويحمد لا سبيل للمغصب منه على الدراهم والدنانير المفروية وعليه مثل الفضة التي غصبها **ملكا** الغاصب لأنه أحدث فيها صنعة معتبرة وأما إذا سبك الفضة أو الذهب ولم يضرها ولم يضرها دراهم ولا دنانير بل جعلها صغاف مطولة لم ينقطع بد صاحبه عنها بالإجماع ولو غصبه دراهم فخلط بدراهم حتى صارت لا تميز فغلب مثله ولا شركة بينها فيها عند الجعيفة وقال أهل الخيار أن شاء ضمة مثله وأن يشاركه بقدرها يبيع إذا صاعدا حليا أو أئنة من غصب جوهرة النيرة **بيع** المركش والمصوغ من الذهب والفضة والحلى أعلم أن الأولان يباع المنقضي بالذهب وكذا المركش بالفضة ولو بيع بالفضة بغير الدراهم المفروية أو غيرها من الفضة فالواجب أن ينظر إلى ما في المبيع من الفضة فإن كانت قدر







كتبنا لك على او انتنا لك على رجل اعرض على ان يكتب لك بذلك الى بلدك لا يجوز ذلك وانت  
 اقرضه بغير شرط وكتبه بذلك الى بلد اخر يستفجج جاز وكذا لو قال الرجل لغيره اكتب في سفينة  
 الى موضع كذا على ان اعطيك هذا المايتام فلا يقر فيه لان الغرض معاوضة حقيقة وان كانت في  
 بعض الاحكام اعارة فلتشبه بالمعاوضة فيفسد للشبهة الفاسد وعن الشيخ الامام ابو بكر  
 محمد بن الفضل رجل اعطى اياه من المدينين ثم انفذ الى الاجير بعد خروج الاجير من  
 المدينة شيئا من السواد زمان ثم كتب الى اجيره هذا الرجل سفينة باسم رجل فلما وصلت  
 السفينة الى الاجير قبلها واتى بعض المال وبدل لصاحب السفينة خطا بالباقي ثم ورد له  
 الاجير كتاب من الاستاد ان لا يقبل السفينة التي كتب اليك باسم فلان وان كنت قبلتها  
 فلا توفه المال ورد عليه كتاب السفينة فودع ذلك وقدم بدل الامر للرجل الاجير ان  
 يمنع عن اداء الباقي قال رحمه الله ان كان المكتوب وهو صاحب السفينة دفع المال الى  
 الذي كتب له السفينة ومن لم المكتوب اليه ضمان الاجير عنه ولا يكون للاجير ان يمنع عن  
 اداء الباقي وان لم يكن صاحب السفينة دفع المال الى الكاتب لا يصح ضمان الاجير عنه وان  
 للاجير ان يمنع عن اداء الباقي ولا يكون له ان يسترد ما دفع اليه هذا اذا كان الاجير  
 ضمن المال لصاحب السفينة فان لم يكن كان لم ان يمنع عن دفع المال الى صاحب السفينة  
 في الوجهين قال وبدل الخط لا يكون ضمانا عند الا ان يقر بالشئ او يكتب لفلان على من  
 المالا كتب وكتب ويشهد على ذلك شهودا **وسئل** هو رحمه الله عن رجل اورد الى بعض التجار  
 من رجل سفينة فاعطاه التاجر بعض المال وتبى البعض هل يكون لصاحب السفينة ان يطالب  
 التاجر باداء ما تبى قال رحمه الله ان كان الكاتب مال قبل المكتوب اليه فكتب اليه ان يدفعه الى  
 صاحب السفينة فآثر المكتوب اليه بالكتاب وآثر ان المال يدبر على المكتوب اليه فالتاجر يحجب  
 المكتوب اليه على دفع الباقي اليه فان لم يرض المكتوب اليه بالكتاب لا يجوز وكذا اذا لم يرض  
 ان المال يدبر عليه فالتاجر لا يجوز الا اذا آثر المكتوب اليه ان لصاحب السفينة وبنا  
 على التاجر وتضمن لصاحب السفينة فيصح ضمانه ويؤخذ به **رجل** ادعى على غيره انه ضمن له  
 على فلان الغائب كذا وكذا ردحا وقال المدعي عليه ليس لك على هذا المال او يقر لغيره  
 ان يكتف المذبح بانك انتك لم يرض لغيره فلان كذا وكذا ردحا قال الشيخ الامام هذا رحمه  
 الله يكتف بانك ماله عليك هذا المال من الوجه الذي يدعى في فصل في مسائل السفينة  
 من كفاية فاضحان في الوجهين **والنص** زيدك اخذ بارده اولان ملك باجي ايله  
 باجي سني اشترا مراه ابدن عمر ويزيد سنيك اول باعك ايله باجيك بنى بيك انجي

عبر ونعير

ذكر زياده وكره ديوب ذكر باسي اول بنى بيك انجي ايكن زيدي تغيرر انجكاه زيدي في غرور  
 اولوب اول باع ايله باجي عمر بنى بيك انجي بيع وفيه عمر في تسليم ايلسه حال زيدي  
 تغيرر وغير فاعترض دعوى ايدوب بعد اثبات فيض عقد ايله اول باع باجي عمر ورون الماغة  
 قادر اولوري **الجواب** اولوري كنه في المهر **هذه** متوقفة على زيدي صغير انتقال ايدوب ملك  
 باع ايله باجي باسي مفسد وقيل اولان عمر وكره عمر معلوم مثل ذلك نقصان فاضل ايله  
 بيع وتسلم ايلسه الا صغير بالغ اولوقه بيع مزبورى طويوب اول باع باجي بكر ورون الماغة  
 قادر اولوري **الجواب** اولوري كنه في المهر **اذ** حصل بيع الاب بغير فاضل فاضل بنصب فيما  
 عن الصغير حتى يدعى عن المشتري وينت ملك الصغير ولا يسع دعوى الاب ولو ادعى الاب  
 بعد البلوغ ان الذي باع منك في حال بغير فاضل فانه يحكم للمال اذ لم تكن المدة قد رما  
 يتبدل فيه الاسعار وان كانت فالتقول قول المشتري وآلا اقامتة فالبينة المنته للزيادة  
 اول في الفصل الخامس والعشرين من مستخرج فصول عمادى والتفصيل في السابع والعشرين  
 من الفصولين **الوصي** باع ثم ادعى انه باع بغير فاضل بسبع واقدام على البيع لا يمنع دعوى  
 الفناء وباب ما يطل دعوى الذي من دعوى القينة **زيد** وصي اولوري هذا صغيره نك  
 عمره سني مقاطعة لو وقف وبنا سي ملك اولان منزلتي عن مثل ذلك نقصان فاضل بكره  
 بيع وتسلم بكره في اول منزلت بنا سي هدم ايدوب نقصان استهلاك ايدوب بكره  
 برينه ملكي اولن اوزره مجرد ابر منزل بنا ايدوب بعد اول منزلت زينه بيع وتسلم ايدوب  
 صكوكه حاله هذا بالغ اولوقه واروب منزلتك بنيا قيمتي بكره دعوى البني **زيد**  
 دعوى ايلسه سموع اولوري **الجواب** اولوري كنه في المهر **زيد** متوقفة على غرور وعرض  
 مختار اولان بكر تركه زيدون اولان بر ملك باجي زيدك زوج سني هذه عن مثل ذلك نقصان  
 فاضل ايله بيع وتسلم ايلسه حاله بكر بيع مزبورى فيض ايله اول باع هذا دون الوص صغير  
 الجون وصاية حفظه قادر اولوري **الجواب** اولوري كنه في المهر **زيد** برقي سمور كوني عمره  
 شوقندار انجي ذكره في كنه عمر وغرور اولوب اول كونه في اول مقدار انجي م اشترا وقبض  
 ايدوب بوعاد دعوى تغيرر وغير فاضل ايدوب اثبات ايدوبك اول كونه في فيض بيعه  
 زيدك اوزر يره رده قادر اولوري **الجواب** اولوري كنه في المهر **انجي** اولوري  
 كنه في المهر **هذه** صغيره نك ملك جار يره سني زينه هذا باسي سنيك باسي زيد ولا يتي  
 حسبيلا نفسيك عن مثل ذلك نقصان فاضل ايله اشترا ايلسه حاله هذا بالغ اولوقه  
 راضيه اولوب زينه زيدون الماغة قادره اولوري **الجواب** اولوري كنه في المهر **زيد** انجي

كتبه



يكوي بيك افي ذكر بر نفلي بكون بيع عمرو وكيل ايدوب عمرو بونول فربا بيك افي ذكر دفعا  
قرب بيك افي به استد بر ديوكي تميز ايكلة فربا بيك افي به منزل مزبورى وكال بكون بيع  
ايلسه حال بكونه مبين اوزر تميز وغيث اثبات ايدوبك فبيع بكونه اول منزل بايعة  
رده قادر اولورى **الجواب** اولور كتيبي المهرم زيد بكونه اول منزل بايعة  
نقصان فاحش ايله بكونه بيع وتسليم ايلسه حاله بالاعراض والاولاد بيع مزبورى  
اول باغي بكونه قادر اولورى **الجواب** اولور كتيبي المهرم زيد بكونه اول منزل بايعة  
وبر لكان حاصل اولاد على سى بوى اول سكن افي اولى اوزر عن معلوم بيع و  
تسليم ايدوب قبض عن ايلسه بعد منزل مزبور او نراقي به كرايه ويريلوب زياده  
ايتيمك عمرو بيع مزبورى **الجواب** اولور كتيبي المهرم زيد بكونه اول منزل بايعة  
ويرد بى افي نى زيدون استرداد واخذ قادر اولورى **الجواب** اولور كتيبي المهرم  
**و** باع حانوتا على ان غلته عشرون فاذا عشرون اراد به انه فيما مضى كلك لا يفسد  
العقد وان اراد به انه نقل للمستقبل وجعل ذلك شرطا في المبيع البيع فاسد  
ان اطلق وتحرر به شيئا يفسد العقد ايضا وهو محمول على المستقبل في الفصل الثاني  
في البيع اذا كان فيه شرط من بيع الحلة **زيد** متوفاتك صغيرا وعلى عمرو انتقال ايدوب  
بر ملك منزل زيدك تركه سنك متوفاتك ديونته وفايدركى وصي مختار بى بى بشر  
بيع ايلسه بعد عمرو قبل البالغ متوفاتك او لحي ورنه سى مستوف بيع بوقا ايكى بيع  
اولورى ديوب بيع مزبورى فبيع ايدوب بشرط طلبه قادر اولورى **الجواب** اولور كتيبي  
**كتيبي المهرم** الوصى الثاني ان الوصى الاول كان باعه بغير فاحش وبيع العقار  
المتركة لقضاء الدين مع وجود المنقول قبل بطل البيع في آخر الاول من دعوى البى لينة  
**زيد** متوفاتك ديون متبته سنة تركه سندن متوفاتك وفايدركى بملك ذكرى ديون  
مزبور ايجو صرفت حاكمه ذكر به اسنه بيع اولسه زيدك ايتام صفارى بعد البالغ  
ديون مزبور به متوفاتك وفايدركى مزبور ذكرى بيع اولورى بغير اثبات و ذكرى  
مستوفى المغة قادر اولورى **الجواب** بى بوى ايسه باوقف ايسه اولورى  
**صورته** زمان تفرقت مزبور ذكرى ثمنه زياده حاصله دى المغة قادر اولورى  
**الجواب** بنديك وخرقتك او جاعتك بوى ملك ايسه اولورى من بيع فتاوى  
ابى السعة المهرم **زيدك** مليون فوت اولورى ديونته وفايدركى متوفاتك وار  
ايكى او غلتيك وصية خالد مزبور ديون ايجو بر نفلي عمرو عمرو نى بشر

بيع ايدوب جالا او غلتي بالبع اولورى لينة حين بيعه بابا لينة ديونته وفايدركى  
اولورى بشرط مواجهه سنده حاكم الشرع حضوره اثبات ايدوب حاكم ايله منزل بشرط  
يدركى الوقف مسكن بشرط حين بيعه متوفاتك مزبور ديونته وفايدركى  
اولورى مستوفى تفرى ايله بيع اولورى غلته ثمنه اقامت ايلسه منزل مزبورى المغة قادر  
اولورى **الجواب** اولور كتيبي المهرم الوصى ادى عقار الصغير فقال ذواليد باع انا وصي  
القاضى قبلك بنمو المتل حاجته الى قضاء الدين فقال الوصى نعم ولكن وقع البيع بالملك  
لان باع بغير فاحش وترك الميت متوفاتك بى بالدين فلم يكن بيع العقار حائجا اليه  
واقام بئنه ببيع وبابالبيع في الدعوى من كتاب دعوى القنية **نعم** املاك وعقار  
بيع ايتيمك متوفاتك اولان اعدار شرعية **زيد** **الجواب** اداء دينه وفايدركى عقار ايدوب  
ونفقة سى بوى مال اولورى وصية مرسله تركت وباربع مالم وصية اولورى  
ديون متوفاتك وصية ايتيمك وعقارك ضعف قيمته راغب بونفون وثونى حاصلون  
زياده اولورى وخرابه مشرف اولوب بيع اولورى خراب اولورى احتمال اولورى وياخذ عقاره  
برطالم طبع ايتيمك كتيبي الوصى المهرم **رجل** مات ووصى لرجل وترك ورثة صفا  
ذكر في الكتبا انه نفذ تصرف الوصى على الورثة من البيع والشراء وصا كانت التركة او  
رقبا وعقارا وان لم يكن هناك دين او وصية ولا يحتاج الورثة الى النعم الا انه  
يخرج بيع العقار وعلى ما اختار المتأخر من بيع الوصى العقار لا يجوز الا ان يكون خيرا  
للميتيم بان يرغب المشتري في الشراء بضعف القيمة او كان خيرا او غلته يقرأ او ثمنها تزيد  
على غلته ترا او على الميت دين لا يفي بغير العقار بذلك او كان الميت وصى بمال مرسل كالغ  
او نحوها وكان بالصغير حاجة الى النعم لاجل النفقة ونحوها فان لم يكن شيء من ذلك  
لا يبيع العقار وقد مر شيء من ذلك من قبل هذا اذا كانت الورثة صغارا فان كانوا اكبا  
وهم حضور وليس في التركة دين ولا وصية فان الوصى لا يبيع شيئا من التركة وان كان  
مستغفرا بالدين او كان الميت وصى بوصية مرسله كان للورثة ان يبيع التركة  
لقضاء الدين الا انه يقدم بيع العرض ويخرج بيع العقار فان شئت الحاجة الى  
بيعه يبيع فان قالت الورثة نحن نقضى الدين وننفذ الوصية من اولنا ونستخلص  
التركة لانفسنا كان لهم ذلك في الفصل السابع والعشرين في تصرفات الاب والوصى  
من فصل عمادى **زيدك** اربعة مصادر المستغنى سبعة ثلاثة من الظهيرة فيما  
اذا كان في التركة وصية مرسله لا نأذ لها الا منه وفيما اذا كانت غلته لا تزيد







بعد بلوغه فقال الصبي بعث عماري الى حاجتي لكن بغين فاحش وقال الوصي بل بعثه عند القيمة  
لا يكون القول قوله في باب الاختلاف بين المتبايعين من دعوى القيمة باع الوصي من التركة  
شيئا فقال الورثة باع بغين فاحش وقال المشتري بل بعدل فالقول اذ عني عليه محذور  
في بيعه ارضا من جهة ابيه فاقام ذوال اليد البينة انه اشتراها من وصيته بمثل القيمة واقام الداعي  
بينة ان قيمة زيادة على ما اثبت ذوال اليد فقبل البينة المنبئة للزيادة اولى وقال كثير  
منهم المنبئة لعلة القيمة اولى من الباب المزبور **باب** باع كرم الصغير وبلغ الصغير وادعى  
غيبا واقام البينة على الذي ادعا واقام المشتري بينة ان قيمة الكرم في ذلك الوقت مثل  
التي في بينة الغيب اولى من شهادت جامع القنات وكذا في البينين المتضادين من شهادات  
للادعي للزهدى **باب** باع غنما في القسمة بالقضاء تبطل عند المال لان تقرر القاض  
مقتدر بالعدل ولم يوجد وان كانت بالترفع له ان تبطل القسمة فقد قبل لا يلتفت الى  
قول من يدعي لانه دعوى العين ولا جرة به في البيع فكذا في القسمة لوجود الترافع وقبل  
يفسخ وهو الصحيح ذكره في الحاشية في آخر قسمه الدرر والفرق والتفصيل في آخر فصل فيما يدخل  
في القسمة من قسمه فاصحنا **باب** اشترى شيئا وغيب في غيبا فاحشنا فله ان يرد على البايع  
بحكم الغيب **باب** حكى عن استاده ان في المسئلة روايتين وكان يفتي بالردة رفق بالناس  
في دفع البيع بغين فاحش ذكر المحاصر وهو ابو بكر الرازي في واقعاته ان للمشتري ان يرد  
وللبايع ان يسترد وهو اختيار ابى بكر الزهرجى والقاض للجلال **باب** اكثر روايات كتاب  
المقاربه انه يرد بغين فاحش وبه يفتي **باب** ليس له الرد والاسترداد وهو جواب ظاهر الرواية  
**باب** وبه يفتي **باب** ان غر المشتري البايع فله ان يسترد وكذا ان غر البايع المشتري ان يرد  
**باب** قال البايع للمشتري قيمة كذا فاشتره ثم طرأ بها اقل فله الرد وان لم يقل ذلك فله رد  
افتح صدر الاسلام والزهرجى والريثون وبه **باب** ولو لم يفرم البايع لكثرة غم الدال  
فله الرد وابو بكر الزهرجى والقاض للجلال البخاري اشترى خيل الابريس خلع البلد  
ممن لم يكن عالما بسعر البلد بغين فاحش فالبايع ان يرجع على المشتري بالقيمة  
مثله في حق المشتري في باب خيار المغيب من بيع القيمة **باب** باع كرم الصغير وبلغ الصغير  
وادعى غيبا واقام بينة واقام المشتري بينة ان قيمة الكرم في ذلك الوقت مثل فبينة  
الغيب اولى في باب البينين المتضادين من شهادات القسمة **باب** ان الوصي  
باع التركة بالغيب وزعم الوصي ان البيع كان بالعدل والقول قول الوصي مستك  
بالاصل ولو برهن على انه اشتراه من وصيته بالعدل والوصي بعد بلوغه على انه كان

بالغيب قبل بينة المشتري اولى لانه ثبت الزيادة والاكثر على ان ثبت العقلة اعني الغيب  
اول في آخر الفصل الاول من دعوى الزيادة في التلجئة **باب** المواقعة زيد بملك  
منزل في عمروه بيع في تسليم ايوب بملك جاري عمروه منصفه من احتمال اولاد زيد عمروه  
سكا منزل مزبور في غنم ابى بك افي او ليسوا لكن طاهره دوت بملك افي به بيع ايديم  
ديم من مسنك در توبك افي به اشترا ايديم ديوار ارايله ديوب بشرو خالو اشهاد  
المسك له بملك بكر منزل مزبور في غنم زياره اولاد في اشترا ايديم منصفه دوت مسنك  
فارغ ايوب بملك عمرو زيد ابى بك افي به ويرد كنه زيد وزييد افي به ديوب  
مواقعة انكار ايلسه حاله ووجه عمروه دوت زرع مواقعة في اثبات ايديك زيد في زياره  
دوت مسنك منصفه قادر او لوري **باب** او لوري في المصوم زيد في حال صحتك  
بعضا ملكي تسليم في هذه مواقعة طريق ايله بيع في تسليم بعد وفات ايديك زيد  
عمرو اراي اولاد عمروه في املاك مذكورة في حدود اخذ مراد ايوب هذا بان  
اشترى ايتمنيلام ديسه عمروه مواقعة بيع اولاد في اثبات ايديك املاك مزبوره في  
هذه من المصوم قادر او لوري **باب** شاهد المواقعة في تفسير ايوب شهادت  
انديلسه او لوري في المصوم زيد بملك منصفه من احتمال اولاد زيد عمروه  
بطريق المواقعة ايديم ديوب اقامت بينة ايوب زيد بملك ايله اشترا ايديم ديوب  
اقامت ايلسه في مسنك بينة من اولاد **باب** هذا بينة من اولاد **باب** في المصوم  
**باب** متوفاتك زوجة من هذه تركه زيد من اولاد ايلي قطع ملك جفتلك ايله  
باغلو ايجي زيد صحتك كما متوفات افي به بيع في تسليم من داخا اشترى وقبض دوت  
ايديم ملك شتر ايله ديوب دوت ايلك زيد افر اراي اولاد عمروه هذه زيد لول  
جفتلك ايله باع في سكا بطريق المواقعة او ما ديفنه عني ايله ديوب في ديوب بملك  
قادر او لوري **باب** او لوري في المصوم زيد بملك منصفه من احتمال اولاد زيد عمروه  
ايديك صكرك قبض في ايديم ديوب فاحش حضور زيد اقرار ايوب بحجته ايلسه  
يولي سكر سنه مرو زيدا صكرك زيد متوفى او لمقله هذه مواقعة طريق ايله اقرار  
ايتمنيلام غنم مزبوري قبض في ايديم ديوب زيد ورثه مسنك طلب ايوب الملقه  
قادر او لوري **باب** مواقعة في اثبات ايتمنيلام او لوري في المصوم **باب** الاختلاف  
فادعى احدهما ان البيع كان تلجئة في البيع والاخر ينكر التلجئة لا يقبل قول مدعي  
التلجئة الابينة ويستخلف الاخر وصورة التلجئة في البيع ان يقول الرجل الغير



ان ابيع دارى منك بكذا وتسرخ لك في الحنفية بل هو تلجى ويستعمل على ذلك ثم سيج والظاهر  
منه غير شرط فهذا البيع يكون باطلا غير تلجى بيع الهازل وعن مخالف بيع النجاسة اذا قبض  
المشتري العبد واعنه لا ينفذ اعناقه ولا يشبه المشتري من المالك لانه في الكلام غير تلجى  
البيع بشرط الخيار له في فصل احكام البيع الناسل قبيل فصل البيع الموقوف من بيع فاقول  
**رجل** اقرب بدين ثم مات فقال وارث الميت كان اقراره تلجى قالوا يحلف المقر له لقد اقرتك  
بهذا المال اقرارا صحيحا قبيل فصل فيما يكون اقرارا شتى او بشيئين من اقرارا صحيحا **بيع**  
التلجى ان يطرأ عقدا وهما لا يريدانه انما يقعان ذلك لا رضاهما وغير ذلك في اول باب  
التلجى من بيع محقر الكرى فان ادعى احداهما ان البيع كان تلجى والآخر لا يقبل قول من  
يدعى التلجى ويستخلف الاخر وان اقام المدعى التلجى البينة على ما ادعى قبلت بینه وتوصلوا  
ان البيع كان تلجى ثم اجاز البيع بعد ذلك صحت الاجازة كالوثيقا بعد اذ لم يجره جلا جلا  
وان اجاز احداهما لا يصح اجازته في فصل التلجى في كتاب الوصايا من اكره فاحتمل **بيع**  
**كاذبا** هذ زيك متولى من اولدني وفضا اول سكر بى اني دين اقرارا يدوب بعد التصديق  
برقاج سنة موزن صكر هذ بيم وفضه دين اول اكر بى اني في در زياده التي بى اني سنى  
كاذبا اقرارا بى دى دى دى ايلسه سموع اولورى **الجواب** اولورى **بيع** المحرم روى  
متولى من زياد وقدر ذمتك بى التلجى عرفت وادرد دى سليل محقر لى اقراره  
ايدوب تحت اولد قد صكر زبون مبلغ زبون طلب ايتلك زيد كرك اقرارا ايتدم  
لكن اقرارا كاذم بيم دى دى ايلسه سموع اولورى **الجواب** اولورى **بيع** المحرم  
**زيد** صغر في صبي عمر وكون ذمتك اولان صغر مالذلا دوشريك اني واردر  
حتى سن اقرار دى ايتلك دى دى وطلب ايتلك بكر كرك اقرارا ايتدم لكن اقراره  
كاذم بيم دين الحق بى دوشريك واردر دى دى ايلسه سموع اولورى **بيع**  
**اولور** **بيع** المحرم **زيد** عمر وكون متولى من اولدني وفضه اول بر درهم كلور جليل  
انني دين واردر دى اقرارا ايدوب بعد متولى وقت زبون مبلغ زبون طلب  
ايتلك زيد بيم دين ايتلك بر التلجى رايح اولان زبون انني دند جليل  
اقرارا كاذم دى دى ايلسه سموع اولورى **الجواب** اولورى **بيع** المحرم **زيد**  
حاكم مضر به كلوب دوشريك النون وفضه ايتدم ومتولى نصيب ايتدم عمر وكون  
ايتدم دى اقرارا عرفت دى دى تصديق وقبض من محقر اقرارا ايتدم دى دى  
والخصام تسجيل اولد قد صكر زيد متولى اولد قد عمر اول التلجى الحق

بى

بى التلجى قبض ايتدم ماعد استه قبض ايتدم دى دى كاذم ايتدم دى دى ايتلك  
حاكم عمر وكون اول اقرارا دى تصديق ايتدم وفضه ايتدم جليل دوشريك التلجى  
قاما تحصيل ايدوب بيمه متولى نصيب ايتدم بكر قبض ايتدم كاذم ايتدم دى دى  
**بيع** المحرم **ولا** يستخلف الاب في مال الصبي ولا الوصى في مال اليتيم ولا المتولى في مال  
المساجد والاوقاف الا اذا دعى عليهم العقد يستخلفون من اول كتاب دى دى  
المتحاوى **اقول** الوصى على الميت بدين او عينا او وصية باطلاق الشايح والعشرين من النصيب  
كل من اقر بشيئ لا يجوز اقراره لا يستخلف اذا اكر في مسائل المتخلف من دى دى  
المتخلف **قال** لو اقرت بغيره في يد غيره انها وقفتم اشتراها او ورثتها صارت وقفا واخذ له  
برغم من اقراره **هذ** ملك من لى زوى زيله بيم وكون ايتلك صكر من اولان  
سكس بى انني زيدون قاما ايتدم قبض ايتدم دى اقرارا ايدوب تحت ايتدم  
زيد وفات ايتلك هذ عرفت روى اخذ ايتدم ايتدم دى دى كاذم ايتدم اقرارا ايتدم  
دوشريك قنداشي واردر دى دى وكون سندن اخذ ايدوب  
عمر وكون اول اقرارا كاذم اولدني بلد كى عيسى وركه قاهر اولورى **الجواب** اولورى **بيع** المحرم  
**هذ** زينه بيم ايتدم امتك غنى اولان بكرى بى انني زيندون اخذ قبض ايتدم دى  
اقرارا ايدوب بعد زينب فوت اولد قد صكر مبلغ زبون استخفا ايتدم دى دى  
دوشريك اقرارا ايتدم دى دى زينه كرك وايتس قبض ايتدم ورثه سندن ايتلك  
ورثه زينه كرك اقرارا زينه كرك ايتدم بلد كى عيسى وركه زينه  
دنى عيسندن يكون ايتدم مبلغ زبون كرك سندن المتخلفه اولورى **الجواب** اولورى  
**بيع** المحرم **زيد** عمر وكون شوقدار انني دين واردر دى دى عرفت ورسوم  
بر عشتك دى دى بعد عمر وفات ايتلك ورثه سنى اولدني ايتدم دى دى  
مروى زيدون طلب ايتلك زيد اولدني كرك زينه اولدني مضره اولدني بكر  
انني دين يوقد كاذبا اقرارا ايتدم دى دى ورثه مرقوم كاذبا اقرارا ايتلك بلد كى  
عيسى وركه قاهر اولورى **الجواب** اولورى **بيع** المحرم **هذ** فلا ملك من لى او غلات  
قرى زينه شوقدار انني بيم ايتدم دى اقرارا زينه دى تصديق ايدوب بعد زينه  
فوت اولوب ورثه سنى من لى مبراشه اذ حال مراد ايتلك كرك هذ من اول  
متولى زينه بيم ايتدم بيم ايتدم دى دى كاذم اقرارا ايتدم دى دى ورثه  
اقرارا كاذم اولدني بلد كى عيسى وركه قاهر اولورى **الجواب** اولورى **بيع**







اللهم ان خل الشك في ايماني ولم علم  
 به ثبت عندك وسمعت اليك واقول  
 لا اله الا الله محمد رسول الله  
 ان خل الشك في الكفر في سدي ولم  
 اعلم به ثبت عندك وسمعت اليك واقول  
 لا اله الا الله محمد رسول الله  
 ان خل الشك في توحيدى اياك و  
 لم اعلم به ثبت عندك وسمعت اليك واقول  
 لا اله الا الله محمد رسول الله  
 دخل التيسير في معرفتى ولم اعلم  
 به ثبت عندك وسمعت اليك واقول  
 لا اله الا الله محمد رسول الله  
 ان خل الشك في حقك ولم اعلم به ثبت  
 عندك وسمعت اليك واقول لا اله الا الله  
 محمد رسول الله  
 اللهم ان خل الربا والعجب في علمك ولم  
 اعلم به ثبت عندك وسمعت اليك واقول  
 لا اله الا الله محمد رسول الله  
 قلوبنا بعداد هيتا وهيب لنا من  
 قلبك رحمة انك انت الوهاب  
 القلوب والاصابع ثبتت على  
 دينك وطاعتك حسن عبادتك  
 اللهم سلم دنيا ولا تسلب وقت النزع ايماننا ولا تسلب علينا  
 من رحمتك وارزقنا خيرة الدنيا والاخرة انك على كل شئ  
 قدير

عمر وبنده اولان حقنى بالتمام اخذ وقبض بالله ديو اقرار ايدوب حجت ابتداء زمان  
 عمر وفات اندك ورنه سنه كورد يكر بحاسبه ده خطا واقع او لشعرك بحاسبه  
 تكوار كوره ديكه قادرا دوردى **الجواب** تعيين ماله ايدك او لور **كيت** بحسب المهرم اذا دفع  
 الوصى الى التيمم ماله بعد البايغ فاشهد الا بى على نفسه انه قبض منه جميع ما كان في يده من  
 تركه والله ولم يبق له من تركه والله عندك شئ من قليل ولا كثير الا وقد استوفاه ثم ادعى  
 بعد ذلك في يد الوصى شيئا وقال هو من تركه والى واثم اقام البيعة قبلت بيته وكذا الوارث  
 انه قد استوفى ما تركه والده من الدين على الناس ثم ادعى على جله بينا والله يسمع دعواه  
 في اقرار الباب التاسع من دعوى نقد التناوى والتفصيل ودعوى المصاه **وفي** الاقضية  
 عليه القاضى من فاء المدعى عليه بخط البراءة وان كانا ذات تاريخ وتاريخ احدهما سبق يعمل  
 بتاريخ الوصوب ان سبق تاريخ الابرار وبتاريخ الابرار ان سبق تاريخ الوصوب وان قبلها  
 عما التاريخ او خلا احدهما يعمل بتاريخ الابرار ويجعل تاريخ الرابع عشر من دعوى البراءة  
**احد** الورثة اذا صالح عن الميراث وابرار امة عالما مطلقا فظهر من التوكيد شئ لم يكن  
 ظاهرا وقت الصلح هل ان يدعى نصيب بعد الابرار العام قال لا رواية عن اصحابنا في هذه  
 المسئلة قال ابو بكر الاغش لقال ان يقول الميراث ذلك وتقال ان يقول ذلك وهو الاصح وفي  
 متفرقات اجازات المحيط فخلال مسئلة وعلى هذا الابرار احد الورثة الباقي ثم ادعى التركة  
 وجد باقى الورثة لا تسمع دعواه وتوافق بالتركة يؤمر بالتركة عليه قبيل فصل فيما ينشأ  
 فيه قبض يد القطع من صلح جميع التناوى **في جنابة الميراث** زيدك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 سنه كورد لوربه بيدك بكر شومندار كاله تركه سيرا بيدك شومندار كاله كوكا كوكا كوكا كوكا  
 مندار كوكا كوكا قادرا دوردى **الجواب** بيدك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 من فتاوى الى السعوى **زيد** عمر ورك برجامت اينك تار لاسنه بولوب فر بيشديل ايله  
 عرب ايدوب سق وبعيب اينك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 لمين بيع ايلسه حاله عمر ورك خرييله اول اينك كاله حاصل اولان نقصان قيمتى زيد  
 زيد تميمينه قادرا دوردى **الجواب** اولما **كيت** بحسب المهرم **زيد** جوابان كود مد نصيرينه  
 كوندوكي قيونه بعضى كنه لوك حاصلا كوكا بيدى ريك زيان عثمان زيدى لازم اولور  
 يوسف قيونا صاعده لازم اولور **الجواب** زيدك سورس ايله كودى ايسه زيد لازم  
 طوبى كودى ايسه ضمان بوقدر زيد نصير بيلج لازمدر من حدود فتاوى ايجى  
 السعوى المهرم **زيد** مرعاده اولدين صوصفوى او كوزى عمر ورك تار لاسنه كوكا كوكا  
 ديك و طاعتك حسن عبادتك اللهم سلم دنيا ولا تسلب وقت النزع ايماننا ولا تسلب علينا  
 من رحمتك وارزقنا خيرة الدنيا والاخرة انك على كل شئ قدير

عمر اخراج المهرم الله كذلك الوجوب او كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 جفا كوكا  
 خالا زيد اول او كوزيك قيمتى عمر ورك المعقادر اولور **الجواب** عمر ورك سوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 هلاك اولور اولور ولا اولما **كيت** بحسب المهرم **زيد** عمر ورك برزاس قاتر نه نم باعجه كوكا  
 ديوطوب كوكا  
 الاثبات تعيين اينك قادرا دوردى **الجواب** اولور **كيت** بحسب المهرم **زيد** صغر لور عمر ورك  
 تار لاسنه سوكا ايدوب تار لاسنه اولان كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 سوكا ايله استهلاك اينك نابت اولور زيد ضمان لازم اولور **الجواب** اولور **كيت**  
 بحسب المهرم **زيد** قرت اها لسنه زيدك او كوزى اها لقرت كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 يوب وايغى ايله كوكا  
 ايله ديوتيه وتقدم اينك كوكا  
 كوكا  
**الجواب** اولور **كيت** بحسب المهرم **زيد** قوتونلر جوابان كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا  
 بيدرس كوكا  
 سنه اخراج اينك كوكا  
 ايله قبولك برقاى بريشان اولوب ضايع اولسه حاله زيد اول ضايع اولان قبولك  
 كوكا تميمينه قادرا دوردى **الجواب** اولما **كيت** بحسب المهرم **زيد** الجاه الاغرد اية الرجل  
 ذهبت نيمو ارساله ليله ارنهارا وفسد زرع غيره لاضمان لانه نيمو نيمو ولا عدول  
 الاعلى الظالمين وقال المتنافعان ليله فنى وان يهاك لاف الرابع من جنابة التناوى **غنى**  
 اتلف زرعنا من لوساينا والآله وكذا تور حمار الراعى لو قاده قريبا من الزرع حيث  
 لو شئت تناوت فنى الراعى الزرع الراعى لو وجد اية فسرجه ليمه فقهها قدر ما خرجت  
 من سرجه لم ينعى لما روى عن جابر بن عبد الله الجاه حبل السرجه فرائى فيها بقعة لغيره فطمحها  
 فقال لا يابى الضالة الاضال وجوز كرم دابة افسد كرمه فحسبها هلك فطمحها فلو اخرجا  
 فالحق ان لا يخرجها وسافرنا منى لا لولوسيتها وكذا الوارث اعنى زرع الغير لو سافر الى  
 مكان يامن من ارض زرع لم ينعى كانه اخرجا عن زرع وقال اكثر من ايجابنا بعضى وسم  
 ينعى وجوهها في زرع خيل عليها فاسرعت فنى ما اصاب وكذا الوارث اعنى زرع الغير لو سافر الى  
 ذهب فنى في جنابة الدواب والعسل الثالث والثلاثين من العضولين والتفصيل







بود عانی یا زوب کورسه  
یا خوداوی یخنده قایوسنه  
و یا خود دیوان باشد رسه  
طاعون صابت اتمبه  
اللهم سكن هیه صدته  
قهрман الجربوب باللطيفة  
النازلة الواردة من فضلك  
الملکوت حتی تنسبت بأذنك  
لطفک ونقصم بک عن انزال  
قهرك يا ذا القوۃ الكاملة و  
القدرة الشاملة يا حي يا  
قيوم يا ذا الجلال والاكرام  
اللهم يا ولي الولا ويا  
كاشف الضر والبلاء صف  
عنا الطاعون والوباء بحق  
آدم ومحمد الصطفى وما  
رمت اذ رمت ولكن  
رحمی بفضلک وکرمات  
یا ارحم الراحمین

**الجواب** اولور کتبیجی المهر **زید** عبد ملوک عمر و ملک کن ابا و دارالحرم داخل اولوب  
بعده بنه برکی به بنوب اهل اسلام اوزرینه مره و قتال جعدده نوبور قول اخذ اولوب  
بنه دار اسلام جعدده زید عمر و مره بنه بنوب جانا المهر قادر اولور **الجواب**  
اولور کتبیجی المهر **زید** مره دن بردارک ملکه و سائر کفره سیه سلطان الغزاة و الحما  
هدین خالد الله ملکه الیوم الذین حضرت لوی ایلده واده و مصلحه ایدوب و نفعنی  
مشعو و موجب بنسبه لوی ظهور انفس کل ایکن اهل اسلام دن بر سره و اروپا اولور  
دارلوند بر مقدار بر لینه امر اول الامم مخالف اور و عارت ایدوب و بعض کفره  
سینه سبی انسه لرحا لا اول سبی انده لوی کفره یا ستر قاف اوزرینه سیه و افرجه  
ملکه و یا استخدام قادر اولور **الجواب** اولور **زید** معوزنده اول طایفه اولور  
تسلط و بغا و کفره سینه سبی انکه معتاد لوی اولور و جهی سوال اولور و حجه اول  
دار کفره سندن بعضی اهل اسلام سینه لوند مقدار سینه المشاعر ایدوب الکیچن بر و  
اولله ایدوب روز دیو جواب دیو و اول فعل نادره بنه انبش اولوب لرحا لا عجم  
اولور و ایچون سبی انده دیکلری ایچون کفره یی استرقاق و غلبه و غلبه  
قادر اولور **الجواب** مواده مقرر اولور و ایچون اولور **زید** معوزنده اول طایفه اولور  
سبی انده لوند کفره سینه سینه زید و عمر و سینه انبش اولور ایلله حکام استرقاق لوند  
عدم جواری ایچون لوند اولوب خلیص مراد انده لوند زید و عمر و حجه ایچون مراد  
سبی ایدوند الدف دیو استرقاق اوزره تقف ایدوب لوند عدم اخراج قادر  
اولور **الجواب** اولور کتبیجی المهر **زید** قول عمر و ابا و دارالحرم ابتداء اولوب  
بعده جبر عمر و ی اخذ و بخار و بکس بیع و قلم بکوردی انشرا و دار اسلام جعدده  
بنه بیع و تسلیم و بعضی انده لوند صکره عمر و بنه دارالحرم قاجوب بعد بنه دارالحرم  
کلکه زیدک باشه و اروپا لایشر بکمره عمر و بود و دیکلری ایچون طلبه انده لوند  
بکرا اول قول زیدک ایدوبه معرفت ایکن و بر ملکه قادر اولور **الجواب** اولور کتبیجی المهر  
**زید** قول عمر و دارالحرم ابا و ایدوب مراد الاخوان اولور و عمر و کفره اخذ انبش سائر  
مره بکمره انبش و دوش بنه سینه صکره دار اسلام کلوبه مسلم اولوب بعد زید  
عمر و استرقاق مراد انده لوند عمر و امتناع قادر اولور **الجواب** اولور کتبیجی المهر **زید**  
بعد البلوغ عمر و بنه اسلام اوزرینه جبر و جفره سینه دن صکره العباد بالله تمام مراد  
اولوب بعد اسلام کلچک اولور و سنه ده ادا انده لوی فایضه قضایه اوزرینه

لازم اولور **الجواب** محمد بن علی بنی ساسا اعاده لازم اولور کتبیجی المهر **زید**  
ایلیچیک ایلده دار اسلام داخل اولور زید مستان کندیکن اولور و اولوب  
کندیکن دار اسلام ایلده داخل اولور و عمر و بکمره سینه دارالحرم بر سره ایچون  
ارسال ایدوب نوبور لوند لوند سحره کلوند بنه بنور لوند دار اسلام اخذ  
ایدوب نوبور لوند حرف سلطنت لوند لوند امر شریف و زید مستان کندیکن کاند لوند  
ایکین استرقاق و سایر ارقا کتبیجی بیع و تقف قادر اولور **الجواب** اولور کتبیجی المهر  
**استان بول** ساکن اولور زیدک عبد ملوک عمر و ابا و ایدوب دارالحرم لایح اولور  
سحره اسلام سینه سینه دیکلری تارکانه سندن اولور بکمره عمر و اخذ ایدوب بنه سینه  
معلوم بیع ایلده بنه عمر و اسلام بول کورده زید عمر و بنه سینه لوند  
بولورده بنه عبد انعم در دیوب دعوی ایدوب بعد الانبش ایدوب جانا المهر قادر  
اولور **الجواب** اولور کتبیجی المهر **زید** تاجر دارالحرم انشرا ایلدی قوی عمر و بعد  
الاخراج کتور کن ابا و ایدوب بنه دارالحرم داخل اولوب بعد عمر و بکمره تاجر دار  
الحرم انشرا ایدوب دار اسلام اخراج ایدوب صکره زید عمر و ایچون بنه عبد انعم  
در دیو دعوی و انبش ایدوب بکمره جانا المهر قادر اولور **الجواب** اولور  
**کتبیجی المهر طایفه** تجاردن زید دخی متاع ایلده دارالحرم کلور کن بعضی کافر  
بصوب بید غرضه السه لوند بیلغ نوبوری دارالحرم بالیوز لوی نامه  
اولور عمر و دن طلبه دیو المهر قادر اولور **الجواب** اولور عمر و ولا بنده ایسه  
عمر و ارسالدن معا هدر لوند عمر و ایلله سوال اولور سن و کالم فنا و ای  
صنع الله المهر **زید** عبد مسلم نادره عمر و تجارت اوزره ایکن دارالحرم  
کفره سینه سبی و اسیر انده لوند عمر و ایلله نفس خلیص و دار اسلام خروج انده  
زید عمر و عبد ملوک اولور اوزره کی و استرقاق و استخدام قادر اولور **الجواب**  
اولور کتبیجی المهر **زید** عبد ایچون قزلباش و لایتنده حاشا سینه سینه ایدوب  
بولوب قتل ایلده زید نه لازم اولور **الجواب** شاب و باجور اولور کتبیجی المهر **هند**  
قول زید ایلله حجه کتور کن اسیر اولور قلنده هندک اوغلی عمر و کندی مالکدن بر  
مقدار ایچون و بروب هند و زید خلیص انده لوند صکره عمر و زید بنه ایچون و بروب  
نخلیص ایلده دیو استرقاق و بیع قادر اولور **الجواب** اولور کتبیجی المهر  
**اذ** سبی الترتک الترم و اخذوا اموالهم ملکها و غلبه ما وجدنا من ذلك اذا

جلیمت ریا نش ایچون جهان کورسه  
با حق دیدار کور بنور اول شارک کورسه  
ناهان اول ساره واردم  
اول شارک بیلور کوردم  
بنده ای بیلد با بیلد طایفه طایفه  
شارک لوی طایفه بیلور کورسه  
مولانا ساسا کلور طایفه طایفه  
شارک بیکم کورده عالم کورسه  
عاشق حاشا بیلور چار سوار کورسه  
اول شاردن او قلس ایلور عارف سوزی  
حاشا سوزی یا سوزی یا قلس  
چار سوار کورسه  
سوزی عارف کلچا هال سوزی  
طاکل چار سوار کورسه  
اول شارک سار کورسه



است بطله  
 بهادر اغانه در سینه مفصله  
 خط الله زور و خجسته رسع الاله  
 غمکنه است نه به قدره  
 رسع الاله ادر خنده نرود  
 تدکره سر المده  
 عولت  
 ۱۱۲



غلبنا عليهم وان غلبوا على اموالنا واخرجوها بدارهم ملكوها وكلوا في ايمانهم بعيسى  
**فاذا** ظهر ناعيلهم فمن وجد ملكه اخذه قبل القسمة فجاءنا وبعدها ان كان مثلبا لا اخذه  
 وان قريبا اخذه بالقيمة وان اشتره منهم تاجر اخرجوه وهو قبيح ياخذ بالثمن ان اشتره  
 به وان اشتره بعض فتيمة العرض وان وهبه فتيمة ذلك المتبلى في اشترائه بمن  
 او عرض وان اشتره بخس او وجبه لا ياخذ وان كان عبدا فحقت عينه في يد  
 التاجر واخذ اشرافا اخذه بكل الثمن ان شدة اسره من بد التاجر فاشتره اخر  
 ياخذ المشتري الاول منه ثمن ثم المالك من الثمنين وليس له اخذه من المشتري الثاني  
 ولا يملكون حرتا ومدرتا وام ولدنا وكاتبنا وملكنا عليهم كل ذلك ولا يملكون  
 عبدا ابوا اليهم فياخذ ما ملكه بعد القسمة فجاءنا ايضا الكرم يعقون عنه من بيت المال  
 وعندها هدا لأسور وان ابوا بغرسوا وعملوا على شترى رجل ذلك كله واخرجوه اخذ  
 المالك ما سوى العبد بالثمن والعبد بجنا وعندها بالثمن ايضا وان اشترى مستأ  
 عبدا مسلما واحد خله دارهم عتق خله فالها وان اسلم عبدا لهم فتم فجاه ما او  
 ظهر ناعيلهم او خرج الى عسكرنا فهو حرة يارب استيلاء الكفار من سيرة بلقي الا بحر  
 والتفصيل في يارب استيلاء الكفار من جهاد الدر والغزو والصدور الشريعة قولهم واذا  
 غلبت الروا على الروم فسيبوه واخذوا اموالهم ملكوها ببيع واخذوا اموالهم واسترقوا  
 اولادهم فانهم يملكون ذلك وانقطع حق

ممت

ممت الحكماء من فتاوى  
 ابراهيم حلي

فتح فضل الجنة  
 لعلهم يفكروا  
 نوات الرسع جمع

ملح

ممت

ممت

بسم الله الرحمن الرحيم  
 يا منبج الابواب ويا مسبب الاسباب يا  
 دليل التحيين ويا عيات المستقين  
 توكلت عليك يا رب يا رب ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم